

**HISTORIOGRAFÍA DE LA PROBLEMÁTICA POLÍTICO- SOCIAL-
RELIGIOSA QUE SE PRODUJO ALREDEDOR DE LA LLEGADA Y
ESTABLECIMIENTO DE LA PRIMER MINORÍA DISIDENTE AL
MUNICIPIO DE FLORIDA VALLE, 1908 Y 1965**

**María Gladys Montaña Serna
Código: 0738983**

**UNIVERSIDAD DEL VALLE
FACULTAD DE HUMANIDADES
DEPARTAMENTO DE HISTORIA
HISTORIA
SANTIAGO DE CALI
2009**

**HISTORIOGRAFÍA DE LA PROBLEMÁTICA POLÍTICO- SOCIAL-
RELIGIOSA QUE SE PRODUJO AL REDEDOR DE LA LLEGADA Y
ESTABLECIMIENTO DE LA PRIMER MINORÍA DISIDENTE AL
MUNICIPIO DE FLORIDA VALLE, 1908 Y 1965**

María Gladys Montaña Serna

Trabajo de grado para optar el título de Historiadora

Dirigió, profesora Adriana Santos

**UNIVERSIDAD DEL VALLE
FACULTAD DE HUMANIDADES
DEPARTAMENTO DE HISTORIA
HISTORIA
SANTIAGO DE CALI
2009**

PÁGINA DE ACEPTACIÓN

Cali, 15 de Abril del 2010

Profesora

ADRIANA SANTOS DELGADO

Directora Programas Académicos de Historia

Departamento de Historia

Facultad de Humanidades

Universidad del Valle

Saludos.

He tenido la posibilidad de leer la monografía de grado denominada "*Disidencias religiosas en el Valle del Cauca: el caso de Florida, 1908 – 1965*", presentada por la estudiante María Gladys Montaña como requisito para optar por el título de historiadora.

Al respecto tengo las siguientes observaciones:

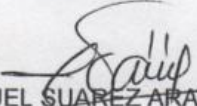
1. El informe final de investigación cumple con las condiciones exigidas para un trabajo de grado. Así lo demuestran las características formales y metodológicas que se pueden identificar a lo largo del texto presentado; el cual brinda información sobre la manera en que unas minorías religiosas se asentaron en el Valle del Cauca para las primeras décadas del siglo pasado.
2. La organización temática del texto, a partir de los tres capítulos que estructuran el documento, permiten identificar los planteamientos centrales de la estudiante, manteniendo un hilo conductor que ofrece coherencia y facilita la lectura.
3. Igualmente ocurre con el manejo del aparato erudito y además está sustentado en una bibliografía amplia y actualizada. Esto último permite ubicar los avances del conocimiento historiográfico que se ha ocupado del estudio de los problemas abordados, bien sea en el ámbito latinoamericano ó en el contexto nacional. No obstante, María Gladys Montaña debió hacer una mayor articulación entre los presupuestos de esa bibliografía general con los asuntos, por ella, estudiados. Por tanto, valdría la pena hacer una invitación a la estudiante para que retome estos esfuerzos en futuros trabajos.
4. La base documental que respalda la investigación es amplia por lo que la evidencia empírica de la misma resulta suficiente para soportar las afirmaciones hechas a lo largo del texto presentado. Así se evidencia

en las unidades documentales que son citadas, en las fuentes impresas referenciadas pero además en la riqueza de los anexos incluidos.

5. Resulta importante un trabajo que aborde como objeto de estudio el tema de la presencia de expresiones religiosas distintas al catolicismo en zonas rurales y de manera temprana. La descripción de la experiencia vivida por los habitantes de un pequeño municipio del Valle del Cauca logra mostrarnos las dificultades que debieron afrontar pero también las acciones que emprendieron para fortalecer la presencia de iglesias no católicas.

Por todo lo anterior considero que el trabajo debe ser aprobado.

Cordialmente,


MIGUEL SUAREZ ARAMENDIZ
Historiador
Profesor Departamento de Historia
Universidad del Valle

DEDICATORIA

Esta monografía está dedicada especialmente a mi familia Rubiela S, Rómulo M, Amparo, Willson, Dianita, Josué, Alejandro, Andrés, mi cuñado Royman; que conservaron y dispusieron de mucha paciencia, me colaboraron un resto y mantuvieron pendientes de todo el proceso.

A mis abuelitos a los que están ausentes y la que no está presente, fueron y es una persona muy especial, Alejandro, María, Ricardo y Elvira.

Los amo...



AGRADECIMIENTOS

Quiero agradecer a todas aquellas personas que hicieron posible desarrollar la investigación especialmente a mis familiares, los cuales han tenido mucha pero mucha paciencia y me han ofrecido su apoyo incondicional durante toda la vida con sus consejos y amor; para mis amigos aunque son pocos gracias porque siempre están pendientes Yinneth y Yaneth, a los conocidos muchas gracias ya que de una u otra manera me brindaron una mano de apoyo en un momento indicado. Igualmente a los profesores que durante todo el transcurso de la vida han estado presentes dejando una instrucción y una motivación para continuar adelante, y muy especialmente a la profesora Adriana Santos la cual aprobó el tema y me ayudó mucho con su innegable paciencia.

Agradezco a los hombres y mujeres que colaboraron cediendo su tiempo, consintiendo parte de sus memorias para una investigación la cual espero no termine aquí, aunque ha sido un poco difícil desarrollarla y visualizarla como cumplida, por lo menos ha resultado muy gratificante. También a la Universidad Teológica Bautista de Santiago de Cali, centros de documentación y personas externas a Colombia que colaboraron en la consecución de los datos, aunque fueron difíciles de hallar se localizaron los precisos para establecer todas las fuentes necesarias que hicieran posible sustentar la investigación historiográfica, a los Pastores de la IUMEC de Florida Arquímedes Pérez y actual, Hamer Guerrero.

Muchas gracias a todos, a los que pasaron y se fueron; a los que quedaron; a los que están y los que no están; los que dejaron un recuerdo grato o no grato, a todos se les agradece y se les recuerda con mucho cariño. A la Universidad del Valle, ya que gracias a Dios fue un gran centro educativo donde logré desarrollarme intelectualmente y profesionalmente, aprendí día a día a sortear diversas dificultades y diversos procesos pero cada uno de ellos fue necesario, a cada uno de los docentes del departamento de Historia de cada uno aprendí lo bueno, agradezco a bienestar universitario por su apoyo y colaboración en el momento en el cual los necesité, a don Sigifredo de Matrícula académica; a la secretaria del Plan de Historia, Mara muchas gracias por su amistad, a doña María y sus refrigerios, a mis amigos Ángela y Mauricio Méndez por su cooperación y su anterior respaldo, y aunque la lista continua gracias a todos.

Con amor,

Gladys María

En memoria de mi padre, gracias por todo tu apoyo.

I

El que habita al abrigo de Dios
Morará bajo sombras de amor;
Sobre él no vendrá ningún mal
Y en sus alas feliz vivirá.

CORO

Oh, yo quiero habitar al abrigo de Dios;
Sólo allí encontraré paz y profundo amor.
Mi delicia es con él comunión disfrutar
Y por siempre su nombre alabar.

II

El que habita al abrigo de Dios
Ciertamente muy feliz será;
Ángeles guardarán su salud
Y sus pies nunca resbalarán.

III

El que habita al abrigo de Dios
Para siempre seguro estará;
Caerán mil y diez mil por doquier,
Mas a él no vendrá mortandad.

CONTENIDO

1. Introducción	10
2. Historiografía del entorno político, religioso nacional durante la llegada de los primeros grupos minoritarios disidentes al Valle del Cauca, (1886-1920)	27
2.1. Principales aspectos políticos y sociales a nivel nacional que se dictaron durante el ingreso de las minorías disidentes al Valle del Cauca, (1908-1930)	28
2.2. Reformas en lo político, religioso y social que se buscaron para poder Obtener una libertad de conciencia y asociación, (1930-1940)	37
2.3. Historiografía de la problemática político, religiosa y social suscitada por la Reforma Constitucional de 1936 y la inserción de las minorías religiosas en Colombia, (1940-1950)	49
2.3.1. El castigo como forma de represión, la Excomuni3n	58
2.3.2. La persecuci3n religiosa en Colombia	63
3. Marco historiogr3fico del ingreso de los primeros grupos religiosos minoritarios al Valle del Cauca a inicios del siglo XX	75
3.1. Proceso de llegada al Valle del Cauca del primer grupo minoritario disidente de la UME	77
3.2. Misiones que enviaban a los misioneros a trabajar en Colombia, específicamente al Valle del Cauca	79
3.3. Forma de penetraci3n de las minorías religiosas	80
3.4. Forma de trabajar y desarrollar su proyecto	85
3.5. Aportes al pueblo vallecaucano	91
4. Historiografía de la minoría disidente de la UME en Florida	94
4.1. Marco historiogr3fico de Florida durante el arribo del grupo religioso minoritario de la UME (1900-1908)	95
4.2. Historiografía de la religiosidad en el municipio a comienzos del siglo XX	98
4.3. Historiografía de la política a comienzos del siglo XX	100
4.4. Desarrollo historiogr3fico de la primer congregaci3n minoritaria en Florida	102
5. Bibliografía	123
5.1. Fuentes primarias	123
5.2. Fuentes secundarias	126
6. Anexos	133

ANEXOS

N°1	Fotografía de una ley	26
N° 2	Fotografía de Yudián Acevedo sobre disidentes arrestados a comienzos del siglo XX. (64)	133
N° 3	Mapa del Valle sobre los tres tipos de violencia. (67)	134
N° 4	Estadísticas de templos destruidos durante la violencia. (68)	135
N° 5	Estadísticas escuelas destruidas durante la violencia. (69)	136
N° 6	Mapa de las congregaciones fundadas por los misioneros de la UME. (82)	137
N° 7	Fotos de fundadores de la UME y uno de sus primeros líderes locales. (91)	138
N° 8	Plano hipotético sobre la Cabecera Municipal en 1900 y dibujos sobre Florida. (96)	139
N° 9	Fotografías bautismos masivos. (116)	140
N° 10	Acta venta del predio. (119)	141
N° 11	Acta compra del predio actual. (120)	141
N° 12	Otros documentos fotográficos. (121)	141 y 142

1. INTRODUCCIÓN

Realizando el curso de Modelos Historiográficos fue necesario leer y estudiar, *La formación de la clase obrera en Inglaterra*, por Edward Palmer Thompson¹. En éste, el autor e investigador narra por medio de un micro caso las vivencias históricas sociales de cierta fracción de la población inglesa; la profundidad de su análisis abarca incluso otros sectores que hicieron parte de la construcción de la identidad social británica durante el siglo XIX, logrando definir los conceptos de disidente y disidencias. A partir de la lectura de los dos textos surgieron caracterizaciones del tipo de investigación que se deseaba desarrollar para presentar como trabajo final, y lograr optar el título de historiadora que otorga la Universidad del Valle al concluir la fase de fundamentación y el ciclo de profundización. Por ello, el contenido de la presente investigación historiográfica se halla centrado en el aspecto histórico social, imprescindible en la clarificación y construcción del proceso investigado y narrado.

La presente investigación historiográfica logra recopilar, evidenciar y reconstruir la problemática *político- social- religiosa* que se produjo alrededor de la llegada y establecimiento de la primer minoría disidente al municipio de Florida Valle, originada entre los años de 1908 y 1965. En su desarrollo se plantea recuperar la historicidad de los tres actores históricos sociales antes mencionados, los cuales emergieron cuando llegaron al Valle del Cauca, personas ajenas a la fe nacional y comenzaron a ganar adeptos por medio del ofrecimiento de un nuevo modelo de vida a seguir, a través de la enseñanza de una diferente cosmogonía sustentada por la fe y la esperanza de un bienestar presente y venidero.

¹ THOMPSON, Edward P., *La formación de la clase obrera en Inglaterra*, tomo I y II, Barcelona: Crítica, 1989.

El tema en mención ha sido en la actualidad muy poco estudiado o desarrollado, por lo cual se pretende con esta investigación historiográfica social, realizar un aporte a la historia local y regional, buscando ensanchar las pocas investigaciones que se han efectuado hasta el momento, y aunque es una microhistoria en particular, hace aportes a la historia regional sirviendo también para ampliar el concepto de “*Historiografía de las identidades religiosas nacionales*”. Para su efecto la investigadora hizo especial énfasis en el perfil de historiador humanista y social que ofrece la Universidad del Valle en su Departamento de Historia.

Aunque en la actualidad se sitúan algunos estudios en este país sobre dicho tema, en su gran mayoría han sido realizados en las dos últimas décadas, por investigadores de la Universidad Nacional de Colombia y externos a nuestro país, observándose en ellos profundizaciones de tipo sociológico, político e histórico, pero a nivel general y globalizante. Uno de estos investigadores ha sido el sociólogo Jean Pierre Bastián², quien ha trabajado en sus estudios e investigaciones las minorías religiosas latinoamericanas y colombianas, pero desde perspectivas muy amplias y en estudios comparativos con otros movimientos de corte liberal que se dieron durante el período de transición e incorporación de las disidencias en nuestro país, como ha sido el de los masones, pero que ha hecho un gran aporte a la reconstrucción de este tipo de historia social, ampliando conceptos y generando estudios serios en cuanto a los grupos o colectividades reformistas minoritarios de los cuales poco se ha hablado, investigado y escrito.

² BASTIÁN, Jean Pierre, *Protestantes, liberales y francmasones, sociedades de ideas y modernidad en América Latina, siglo XIX*, México: Fondo de Cultura Económica, 1990; *Evangélicos en América Latina*, Ecuador: Abya-Yala, 1995; *La mutación religiosa de América Latina, para una sociología del cambio social en la modernidad periférica*, México: Fondo de Cultura Económica, 1997; *Protestantismos y modernidad latinoamericana, historia de unas minorías religiosas activas en América Latina*, México: Fondo de Cultura Económica, 1994; *Protestantes en Latinoamérica, En: evangélicos en América latina*, Ecuador: Abyaa-Yala, 1995; *Emancipación política de 1898 e influencia del protestantismo en Cuba y Puerto Rico*, <http://dialnet.unirioja.es>, mayo de 2009; *En diálogo con la obra LaLive, d’Epinay. Búsqueda de una sociología histórica del cambio religioso en América Latina*, <http://dialnet.unirioja.es>, 2008.

Otras investigaciones muy serias han sido realizadas por historiadores como Pablo Moreno³, el cual ha venido efectuando sus indagaciones sobre las disidencias en Colombia y el Valle del Cauca, enfocadas desde la educación, y la inserción de estos grupos en las sociedades vallecaucanas. En sus estudios historiográficos ha utilizado la historiografía social para realizar análisis acerca de la problemática vivida a través de las primeras décadas del siglo XX, por las personas que hicieron parte o ayudaron al establecimiento de los grupos no católicos en un país consagrado al Corazón de Jesús y a la Virgen María, y constitucionalmente declarado como católico, analizando tópicos como la segregación, la exclusión, y la asocialidad.

Así mismo, la investigadora María Bidegaín⁴ ha recopilado, escrito y ampliado ideas e hipótesis acerca del establecimiento de las disidencias, tratando de señalar las “...corrientes y diversidades...” contemporáneas de los “...fenómenos religiosos...” que se han consolidado en las últimas seis décadas en Colombia, presentando conclusiones a veces un poco subjetivas, pero que permiten al lector acercarse a los hechos desde diferentes ópticas. Analizando al mismo tiempo, cómo la iglesia romana ha ido perdiendo su identidad de intocable en América Latina generándose diversos estudios serios sobre ella en aspectos sociológicos, antropológicos e históricos, aunque dicha autora refiere que la mayoría de las exposiciones presentadas hasta el momento se han realizado tardíamente, gracias al surgimiento de la

³ MORENO, Pablo, *Protestantismo y diversidad religiosa en Colombia*, *En: Religión y etnicidad en América Latina*, Colombia: Instituto Colombiano de Antropología, 1997; *Protestantismo y educación, los colegios americanos durante el proceso de modernización de la educación en Colombia 1896-1928*, [tesis] Cali: Univalle, 1989; *Excomuniones y protestantismo, el caso del Valle del Cauca* *En: Historia y espacio*, No. 25, 2005 / 97-122, <http://www.historiayespacio.univalle.edu.co>, septiembre 2007; *Protestantismo histórico en Colombia* *En: Bidegaín, Ana María, Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidades*, Bogotá: Tauros, 2004.

⁴ BIDEGAÍN, Ana María, *Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidades*, Bogotá: Tauros, 2004; BIDEGAÍN y DEMERA V, Juan Diego, *Globalización y diversidad religiosa en Colombia*, Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, 2005; BIDEGAÍN, ***Breve presentación sobre la transformación de la investigación sobre la historia de las religiones en las sociedades latinoamericanas***, historiacritica.uniandes.edu.co/, mayo de 2009.

historiografía contemporánea, la cual se halla ávida de concebir investigaciones comparativas e interdisciplinarias de temáticas poco expuestas.

Por otra parte, el investigador Ricardo Arias⁵, ha publicado en sus investigaciones análisis muy serios, en los cuales presenta un acercamiento a la problemática originada entre la Iglesia Nacional y el Estado, en lo concerniente a las libertades de culto y de conciencia, como también con respecto a los movimientos liberales que amparaban algunas separaciones necesarias entre el poder religioso y los poderes públicos, narrando de una manera muy concreta los hechos, no permitiendo el ingreso de divagaciones aunque sus estudios quedan cortos debido a la temporalidad y la dimensión geoespacial de ellos. De igual manera ha expuesto las Reformas Liberales de 1936, originadas durante la presidencia de Alfonso López Pumarejo hablando de ellas y la importancia que significaban para los disidentes, como para los masones quienes en última hacían parte del Estado Nacional en partidos como el Conservador y el Liberal.

Así mismo la historiadora Juana Bucana⁶, ha realizado un gran aporte a la *“Historiografía de las identidades religiosas nacionales”*, aunque su estudio es catalogado por algunos *“...como aprensivo...”*⁷. Ella ha demostrado la seriedad y profesionalismo al narrar hechos pseudo desconocidos hasta el momento, por la historiografía religiosa nacional. Se puede decir al respecto que su texto ha recopilado con seriedad la dureza de la exclusión soportada y vivida por los grupos disidentes minoritarios en su establecimiento en Colombia. Aunque, también deja entrever que su obra se presenta como el duelo por la carencia de identificación social, que debieron soportar estas minorías durante casi todo el siglo XX y lograr la

⁵ ARIAS, Ricardo, *El episcopado colombiano, Intransigencia y laicidad (1850-2000)*, Bogotá: Nacional, 2003; Arias, *Estado laico y catolicismo integral en Colombia, la Reforma religiosa de López Pumarejo*, <http://centauro.ang.edu.pdf>, septiembre de 2008.

⁶ BUCANA, Juana, *La iglesia evangélica en Colombia*, Bogotá: Buena Semilla, 1995.

⁷ Comentario realizado por un investigador en Santiago de Cali al preguntársele su opinión sobre la obra de Juana Bucana, marzo de 2008.

inclusión dentro del contexto político e histórico por medio de las reformas realizadas en la Constitución de 1991. Haciendo parte de su indagación como fuente primaria la cual también es utilizada para la presente investigación el texto de Francisco Ordoñez⁸, obra a la cual no se le ha prestado mayor atención debido a la inclinación religiosa de su autor, lo cual según algunos historiadores y científicos sociales se ha prestado para concluir que dicha investigación carece de fiabilidad y que por lo tanto sus relatos son especulaciones.

De igual importancia otros autores nacionales consultados que han desarrollado indagaciones serias con respecto a la temática de la presente investigación han sido William Beltrán⁹, Jairo Alfredo Roa¹⁰, Jorge Ronderos¹¹ y Manuel Zabala¹², estableciendo balances globalizantes entre el surgimiento de los diferentes grupos disidentes que se han establecido en Colombia, sus actuales tendencias y, aún algunos alcanzan a rescatar sus orígenes aunque de maneras muy exiguas, en ellos se observa disertaciones de tipo sociológico teorizadas en los conceptos weberianos y smithianos. Puesto que sus estudios se hallan amparados en la antropología y la sociología, aunque se pueden rescatar aportes para la reconstrucción historiográfica del tema referido, debido a que analizan y sintetizan estas minorías religiosas en la inclusión de la economía, en aspectos sociales como antropológicos de las religiones.

A medida que surgen estudios historiográficos sobre el establecimiento de los disidentes en Colombia, se ha logrado establecer que su llegada se produjo en las primeras cinco décadas del siglo XIX, especialmente la Iglesia Presbiteriana, a raíz del surgimiento de las ideas liberales y laicas que acompañaron a los

⁸ ORDOÑEZ, Francisco, *Historia del cristianismo evangélico en Colombia*, Medellín: Unión, s.f.i.

⁹ BELTRAN, William, *El evangelismo y el movimiento pentecostal en Colombia en el siglo XXI*, En: BIDEGAÍN, Ana María. *Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidades*, Bogotá: Tauros, 2004.

¹⁰ ROA, Jairo Alfredo, *El protestantismo y la globalización de la economía*, Bogotá: CIEC, 1999.

¹¹ RONDEROS, Jorge, *Anotaciones en torno a la sociología de la religión*, Manizales: Unicaldas, 1995.

¹² ZABALA, Manuel, *El protestantismo en Colombia, análisis histórico de su desarrollo, entre 1948 – 1978*, (tesis de grado), Cali: Univalle, 1979.

independentistas. Por ello se hizo inevitable partir estudiando desde el XIX algunos conceptos que eran necesarios esclarecer, identificar y desentrañar, de forma que fue ineludible recurrir a algunos investigadores¹³ y autores que han trabajado la temática con respecto a la historiografía de las religiones, expuestas desde la época del Radicalismo, el Liberalismo y la Regeneración; aunque algunos han partido en sus exposiciones y exploraciones desde el siglo XXI hacia atrás, otros los han efectuado desde el siglo XIX hasta la contemporaneidad presentado análisis serios y objetivos que enriquecen el vocabulario y el conocimiento historiográfico.

Entre los que han efectuado indagaciones al respecto se hallan, José David Cortés Guerrero¹⁴, quien expone en uno de sus artículos la importancia que tuvo la Regeneración y la Romanización implementada durante la presidencia de Rafael Núñez en Colombia, durante el siglo XIX cuando se buscó ir en contra del Radicalismo que había imperado desde Mosquera Chaux, obviando de esta manera las mínimas libertades que se poseían. Así mismo, presenta un segundo ensayo en el cual hace una crítica al texto de María Bidegaín *Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidades*, analizando de manera valorativa la recopilación de los artículos presentados en él, opinando que ellos se quedan cortos dejando al lector o investigador con dudas sobre su contenido y el análisis de lo que es “...las corrientes y diversidades...”. Por otro lado, establece un balance sobre cada uno de los temas tratados rescatando los ensayos de Beltrán y Moreno de los cuales opina “...son nuevos...”.

¹³ Autores que han trabajado la temática en América Latina, realizando investigaciones sobre los temas mencionados, pero que son importantes para poder comprender que dichos movimientos no solo se dieron en Colombia, sino en otros países y regiones. Aunque, las temporalidades sean diferentes o la simbiosis que se dio no sea igual, sus estudios sirven para establecer paralelismos.

¹⁴ CORTÉS Guerrero, José David, *Regeneración, Intransigencia y Régimen de Cristiandad*, <http://dialnet.unirioja.es>, mayo de 2009; CORTÉS Guerrero, Ana María Bidegaín, Dir. *Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidad*, <http://scientificcommons.org>, mayo de 2009.

Igualmente, el historiador e investigador de la religión Roberto Di Stefano¹⁵, ha elaborado un balance sobre la historicidad de la Iglesia Romana en Argentina, partiendo desde sus orígenes con la llegada y establecimiento durante la colonia, hasta entrado el siglo XIX, debido a la temporalidad que pretendió abarcar con su estudio quedó limitado en algunos aspectos; pero, se halla bien referenciado en cuanto a otros investigadores que han trabajado esta misma temática. Otro punto a favor, es el análisis al cual aduce sobre la facilidad que se puede dar hoy día para trabajar la historiografía de las sociedades ampliadas a otros conceptos, no sólo de política e independencia, pero que son importantes en la reconstrucción de la Historia Nacional como es el de la identidad religiosa.

Y por la misma temática Lida Miranda,¹⁶ historiadora contemporánea, hizo en su ensayo historiográfico una reflexión crítica acerca de la historiografía de las religiones, analizando aspectos en los cuales permitió comprender la dificultad que ha existido sobre la investigación de esta temática, en especial para América Latina. A través de un análisis comparativo de la iglesia romana argentina y la mexicana estableciendo pautas sobre un nuevo lenguaje y una nueva manera de entender y comprender este tipo de investigación histórico social, muy importante para recopilar con ojos de siglo XXI procesos sociales que marcaron un hito en la construcción de la identidad latinoamericana.

Además Hilda Sábato¹⁷, presentó un ensayo sobre la historiografía política social contemporánea esbozando la manera como los historiadores modernos han ido creciendo en su dialéctica a través del uso de otras disciplinas para presentar sus argumentos y realizar sus investigaciones. De esta manera la autora especifica la

¹⁵ DI STEFANO, Roberto, *De la cristiandad colonial a la Iglesia nacional*, <http://www.educ.ar/educar>, mayo de 2009.

¹⁶ MIRANDA, Lida, *La Iglesia católica en las más recientes historiografías de México y Argentina: religión, modernidad y secularización*, <http://dialnet.unirioja.es/>, mayo de 2009.

¹⁷ SÁBATO, Hilda, *La política argentina en el siglo XIX: notas sobre una historia renovada*, www.bnm.me.gov.ar, marzo de 2009.

importancia que ha ido adquiriendo la historiografía en América Latina, cuando se ha ido dejando atrás el lenguaje cansado y los modelos traídos del siglo XIX, permitiendo un avance de la Historia Social que comenzó a mediados del siglo XX con grandes personajes como Edward P. Thompson, y continua a grandes pasos en el siglo XXI con historiadores abiertos a nuevos conocimientos y nuevas tendencias.

Igualmente otros científicos humanistas seguidos son, Eduardo Cavieres¹⁸ el cual hizo una reflexión del liberalismo en Chile durante el siglo XIX contextualizando por medio de ella la relación que se dio entre la tendencia idealista y separatista de España y la romanización, hacia la búsqueda de una laicidad, en el cual, no sólo se perseguía un incremento en el poder económico de las recientes naciones latinoamericanas en su caso particular Chile, sino también generar la libertad de conciencia necesaria para poder establecer la separación Iglesia-Estado. Artículo que permite ampliar el umbral del conocimiento de la incidencia de los movimientos liberales en América del Sur imprescindible para la historiografía social contemporánea.

Por otra parte, Timothy Stegenga¹⁹ explica en un corto ensayo, las implicaciones que ha alcanzado el protestantismo en Centro América, especialmente en Guatemala, y cómo los disidentes han ido adquiriendo espacio aún en lo político lo cual se ha hecho visible en la inserción de algunos de sus miembros en grupos sociales y cargos públicos. A demás se estudiaron los textos de los investigadores, Eduardo Posada Carbó²⁰, imprescindible para analizar el contexto de contemporaneidad bajo el cual los disidentes iniciaron su proceso de inserción en las sociedades Colombianas. Y

¹⁸CAVIERES, Eduardo, *Anverso y reverso del liberalismo en Chile, 1840-1930*, <http://www.scielo.cl/scielo.php>, marzo de 2009.

¹⁹ STEGENGA, Timothy, *Democracia y crecimiento del protestantismo evangélico en Guatemala: entendiendo la complejidad política de la religión pentecostalizada*. *En: revista ciencias sociales, Volumen 41*, Madrid: Unisalamanca, 2005.

²⁰ POSADA Carbó, Eduardo, *Las elecciones presidenciales de Colombia en 1930*, <http://es.uniandes.edu.co/pdf>, febrero 2009.

Thomas Williford²¹, el cual ha profundizado sobre los grupos masónicos en Colombia y su relación con la política, especialmente con el partido liberal y su enemistad con el partido conservador.

Por otro lado el filósofo alemán Paul Tillich²², el cual estableció en sus escritos filosóficos análisis sobre la teología protestante y su inserción en el mundo científico social, explicando cómo los seres humanos necesitaban presentar alienación hacia un ser superior en la búsqueda del entendimiento y la comprensión de su existencialismo en la sociedad de la cual ellos hacían parte, demostrando ontológicamente la existencia de un ser supremo, dando origen a lo que llama Faustino Teixeira²³ “...teología liberal...”²⁴. Imprescindible a la hora de establecer la temática de la investigación ya que ésta se alejaba del concepto heredado catolicismo romano.

Recíprocamente se indagaron las investigaciones de sociólogos, los cuales aunque no son de las últimas dos décadas, han realizado aportes a la sociología de la religión, como son, Benjamín Haddox²⁵, el cual es uno de los primeros en investigar un pequeño tópico de las minorías disidentes en Colombia. Sin embargo, su estudio no logró permear su inclinación hacia la religión nacional, presentando y explicando el por qué las personas siempre andaban en la búsqueda de algo más allá de la razón, aún se olvidaran y traslapan su antigua identidad cosmogónica hacia otros conocimientos en la demanda de la profundización de su fe.

²¹ WILLIFORD, Thomas, *Laureano Gómez y los masones 1936-1942*, Bogotá: Planeta, 2005

²² TILICH, Paul, *La era protestante*, Buenos Aires: Paidós, 1965.

²³ TEIXEIRA, Faustino, *Teología de las religiones, una visión panorámica*, Ecuador: Abyaa-Yala, 2005.

²⁴ *Ibíd.*, p. 37, Para este autor, la religión católica negó la posibilidad social religiosa de libertad a quienes dominaron durante la Colonia, fundando como único medio y posibilidad de salvación la Iglesia Romana y todo aquel que se alejara de ella estaba perdido estableciendo lo que él llama “*extra ecclesiam nulla salus*” (*fuera de la iglesia no hay salvación*).

²⁵ HADDOX, Benjamín, *Sociedad y religión en Colombia*, Bogotá: Unal, Tercer Mundo, 1965.

Y Max Weber, quien con su texto *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*²⁶, generó toda una dialéctica acerca de la inserción de los protestantes dentro del capitalismo y como ellos de una manera “...materialista...” intensificaban el afán de adquirir bienes de consumo y de un mejor bienestar natural, debido al choque de influencia que ejercía el sistema capitalista sobre éstos. Fue necesario recurrir a este sociólogo debido a la caracterización que se ha denotado por largas décadas de los misioneros disidentes extranjeros al ser catalogados por diversas corrientes disciplinarias como materialistas, y consumistas de las contribuciones y donaciones brindadas por los seguidores de sus ideales.

De forma similar se reseñan las lecturas realizadas de los siguientes investigadores Renán, Silva²⁷, Carlos Raúl Sosa Siliézar²⁸, Susanna Rostas Y André Droogers²⁹, Juan Diego Demera Vargas³⁰, donde cada uno de ellos en sus artículos presentan análisis y discusiones de las exposiciones expuestas por anteriores científicos humanistas mencionados en la presente investigación historiográfica, mostrando puntos a favor o en contra. Por último, se estudiaron los ensayos e investigaciones de, William Beltrán, Mauricio Beltrán, Andrea Due y Juan María Laboa, Rodolfo Roux, María Teresa Cifuentes y Helwar Figueroa, Brian Connaughton, Fernán González, Luis González, Orlando Fals Borda, María Angélica Ospina, Fabián Sanabria, Javier Rodríguez, Pablo Rodríguez, Yudián Acevedo, Carlos Arboleda, Miguel Malagón, Fortunato Mallacini, Jorge Orlando Melo, Miguel Urrego, María del Rosario Vásquez y Lorenzo Luzuriaga, y otros, los cuales se hallan referenciados en la bibliografía de la investigación.

²⁶ WEBER, Max, *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*, Barcelona: Península, 1999.

²⁷ RENÁN, Silva, *Arias Ricardo, El episcopado colombiano, intransigencia y laicidad (1850 - 2000)*, <http://historiacritica.uniandes.edu.co>, marzo de 2009.

²⁸ SOSA Siliézar, Carlos Raúl, *Aportes misionológicos del protestantismo liberal en América Latina*, <http://teologiaycultura.com.ar/.pdf>, marzo de 2009.

²⁹ ROSTAS, Susanna Y DROOGERS, André, *El uso popular de la religión popular en América Latina: una introducción*, www.uam-antropologia.info/, marzo de 2009.

³⁰ DEMERA Vargas, Juan Diego, *Juana Bucana-Protestantismo y diversidad religiosa en Colombia* En: Religión y etnicidad en América Latina, <http://opac.univalle.edu.co/>, marzo de 2009.

Algunos argumentos de sus ensayos han sido tomados en cuenta para sustentar apartes de los resultados de ésta investigación, unos de ellos han desarrollado aspectos imprescindibles de la política a comienzos del siglo XX, otros sobre las disidencias, otros investigadores examinan la relación entre iglesia – Estado, logrando establecer desde diversas disciplinas científico sociales investigaciones serias y analíticas sobre las minorías religiosas en nuestro país, pero que ayudan a analizar y establecer balances sobre las fuentes secundarias utilizadas para sustentar el trabajo monográfico realizado por la investigadora.

En cuanto a las fuentes primarias que hicieron parte de la investigación fue imprescindible partir haciendo entrevistas. Para el trabajo en mención, se realizaron veinte, las primeras fueron recogidas durante el 2007 y las últimas en el 2008. Las personas que accedieron a concederlas se hallan ubicadas en diferentes localidades de los departamentos de Valle del Cauca, Cauca y Quindío y sus edades oscilaban entre los 76 y 99 años de edad, algunas fallecieron en el transcurso de la realización de la presente historiografía, por su edad tan avanzada, no fue fácil acceder a ellos especialmente cuando había que solicitar permiso a sus nietos o familiares cercanos; similarmente, llegar a ubicar su actual residencia después que abandonaron el municipio en mención por la violencia partidista o de acoso religioso. Pero sus vidas están muy ligadas a la construcción y establecimiento de la primera minoría religiosa disidente en el Valle específicamente en el Municipio de Florida.

De la misma forma se inició un proceso de búsqueda de material bibliográfico, que pudiese ser utilizado como herramienta necesaria en la consecución de las fuentes primarias, por lo cual se indagó en las bibliotecas cercanas como, Biblioteca Central Universidad del Valle, Departamental, Centenario, Luis Ángel Arango, Universidad Javeriana, Universidad Santiago de Cali, Universidad San Buenaventura, Universidad Bautista, Comfandi Cali y Palmira y municipal de Florida Valle. En las cuales se

hallaron documentos e investigaciones muy importantes que fueron prestadas para su estudio, indagación y ficharles. Lo que se agradece.

Igualmente se visitaron algunos centros de documentación entre ellos se hallan, Centro de Documentación de Historia, CENDOPU, CIDCE, archivo de la IUMEC Florida Valle, del cual se obtuvo permiso para observar apartes de los Libros de Actas de Bautizados, Libro de Miembros y otros documentos necesarios³¹, Notaría Única del Circuito y siendo imposible recurrir al Archivo Municipal, debido a que un alcalde popular lo quemó y solo se encuentran documentos a partir de 1990.

De igual importancia fue muy útil utilizar las Tecnologías de Información y Comunicación de hoy día, gracias a ellas por vía Web se logró conseguir información de textos y artículos en centros de documentación como, Universidad de Oxford, Universidad Nacional Santafé de Bogotá, Biblioteca del Congreso de la República de los Estados Unidos fondo América Latina, Embajada de los Estados Unidos en Colombia. Y algunas páginas de libre navegación con archivos de extensión *.pdf o *.html que se hallaban en la Web, en las cuales se divulgan resultados de investigaciones contemporáneas, debido a que a este “fenómeno” ha sido poco estudiado y hay que recolectar los datos que se hallan sumamente disgregados.

Entre los autores estudiados que se establecieron como fuentes primarias se hallaron, Carlos Chapman³², James Goff³³, Francisco Ordoñez³⁴, Eduardo Ospina³⁵, Florence

³¹ Fue difícil acceder a este tipo de archivo ya que los libros de actas y en general son documentos privados, para su uso se garantizó solo extraer lo que se necesitaba. Lo cual agradezco enormemente al Pastor Jammer Guerrero.

³² CHAPMAN, Carlos, *With the Bible among the Andes*, Cali: Litoaurora, 1938.

³³ GOFF, James, *The persecution of protestant Christians in Colombia*, México: Cuernavaca, 1968.

³⁴ ORDOÑEZ, Francisco, *Historia del cristianismo evangélico en Colombia*, Medellín: Unión, s.f.i.

³⁵ OSPINA, Eduardo, *Las sectas protestantes en Colombia: Breve reseña histórica con un estudio especial de la llamada “persecución religiosa”*, Colombia: International Monetary Fund, 1943; *Catolicismo y protestantismo*, *En: Revista Javeriana, Volumen 59*, Bogotá: Compañía de Jesús, 1993 (el artículo fue publicado por primera vez en 1955).

Shillingsburg³⁶, Gustavo Rojas³⁷ y *El concordato 1887*³⁸. De las obras más antiguas se partió con la lectura y estudio de la Constitución Nacional de 1886 como el Concordato de 1887, así mismo se rastrearon otras leyes que fueron publicadas en los Diarios Oficiales y que fue imprescindible leer y estudiar para recuperar parte del contexto político bajo el cual se establecieron los primeros Disidentes del Valle. Sin embargo, la búsqueda de los documentos fue dispendiosa debido al tiempo que llevaban de publicación. Algunos se encuentran en muy mal estado, otros se localizan mutilados y borrosos pero se logró evidenciar su existencia y sus contenidos, para poder extraer datos que podían ser útiles en el momento de establecer paralelos o intersecciones en los resultados de la indagación.

Por otro lado los autores antes mencionados, escribieron desde su subjetividad y objetividad historias de vida. Uno de ellos Carlos Chapman, en su obra recogió las experiencias acaecidas en su transcurso como misionero disidente por Colombia, cuando llegó a predicar el evangelio por los diferentes caseríos ubicados a márgenes del Río Cauca y el Río Magdalena, narró sus exploraciones y detalló aspectos geográficos y sociales importantes en la reconstrucción de la vida cotidiana de pueblos poco estudiados en la actualidad. En el caso de Francisco Ordoñez, es muy particular ya que su obra guardó la historicidad social de las minorías religiosas colombianas acaecidas durante la época de la violencia. Aunque, él era protestante, su trabajo no debe ser catalogada como fanatista o inventor debido a que sociólogos como James Goff y otros tres más (sus estudios se hallan en Estados Unidos y Gran Bretaña) recopilaron en la década del sesenta las historias de vida y narraciones de los disidentes que sufrieron los embates de la violencia llamada “Violencia liberal y conservadora” por historiadores, antropólogos y sociólogos.

³⁶ SHILLINGSBURG, Florence, *La llama que nunca se apaga*, Santiago De Cali, Litoaurora, 1997; *Ibíd.*, *Ligado*, Cali: Litoaurora, 1972.

³⁷ ROJAS, Gustavo, *Discursos ante el Congreso de la República de Colombia*, *En: dos actitudes frente a la jerarquía*, Bogotá: ENP, 1956.

³⁸ HOMBRES LIBRES, *El concordato 1887*, Papa León XIII y Dr. Rafael Núñez, s.f.i.

En el caso del sacerdote Eduardo Ospina, su obra más que un texto, sirvió de guía a los católicos (publicado por el Fondo Monetario Internacional), para incrementar su fanatismo, celo y exacerbación en contra de los grupos minoritarios disidentes en Colombia, generando posturas violentas y coerción las cuales no se hicieron esperar y dieron sus frutos. Otro autor estudiado fue Guillermo Rojas P., como Laureano Gómez con sus discursos ante el Senado de la República de Colombia, los cuales atacaban de frente a las minorías religiosas incitando a la población a levantarse en guerra contra ellos, actos punibles que manipularon a personas poco educadas y faltos de conocimiento de las libertades necesarias para establecer un verdadero Estado de Derecho, el cual se necesitaba. Y finalmente, Florencia Shillingsburg, aunque sus obras datan de la década del setenta, se ha tomado como fuente primaria ya que ella y su esposo fueron co-fundadores de la UME en Colombia, en sus obras narraba experiencias propias o de Carlos Chapman, incluyendo apartes de sus diarios, fotografías e incluso un mapa con los viajes del misionero, son obras que se pueden rescatar para el estudio comparativo de la inserción que han tenido los diferentes grupos disidentes en América Latina.

Otros documentos que hicieron parte de las fuentes primarias fueron, periódicos de la época, entre ellos el New York Times, el Correo del Cauca, el Relator y el Siglo, el diario el Tiempo no se pudo indagar ya que en la Biblioteca Departamental no lo prestaron por su actual estado. Por otra parte, también se buscaron referencias en los Censos del DANE, los cuales ampliaron cifras e incluso hablan de la cantidad de disidentes que se hallan en Colombia en dos de sus Censos, exhibiendo totales en los de 1912 y 1918. Esta información puede ampliarse en una investigación mucho más dilatada sobre el crecimiento de las disidencias minoritarias en poblaciones del Valle del Cauca y como estas mismas son las que sufren embates crueles de desalojos de tierra y violencia política. Tomando los datos estadísticos extraídos después de 1952, se nota el cambio en posesión de tierras, niveles de población infantil y adulta, y movilidad campesina.

Los archivos notariales fueron imprescindibles, debido a que los documentos del archivo municipal fueron quemados. Con los datos extraídos de escrituras y contratos se reconstruyó el pasado de la tenencia de la tierra y la propiedad. Permitiendo un acercamiento a la época presentándose de igual manera, como una herramienta útil en el momento de conocer las implicaciones que debieron pasar las minorías religiosas para poder adquirir un predio y establecer un templo. Por último, se leyeron y consultaron las diferentes constituciones que poseyeron los disidentes, en las cuales se hallan las normas, decretos y lineamientos morales que debían ser practicados por los miembros bautizados de las congregaciones disidentes minoritarias, teniendo presente que la máxima ley es la Biblia, la cual rige sus vidas, actos y decisiones.

El resultado del presente estudio historiográfico se presenta dividido en tres capítulos, los cuales en primer lugar parten con el entorno religioso, político nacional imperante en Colombia entre 1886 y 1936, buscando con él explicar el poder coercitivo de la religión nacional a través de las políticas del Estado, establecidas frente al ingreso de otros credos y otras libertades necesarias para una población olvidada y marginada por parte del último. Este referente se plantea como eje de apoyo para poder comprender la problemática social bajo la cual emergió una minoría religiosa diferente de la nacional, y debido a ello los disidentes encontraron mayor receptividad en un espacio que se hallaba ávido y necesitado espiritualmente.

El segundo aborda el marco historiográfico del ingreso de los primeros disidentes cristianos al departamento y sus municipios, en el cual se trata de establecer origen de los misioneros y misiones protestantes, el por qué miraron hacia el sur de América Latina; qué enseñaban a sus seguidores; llegada, ingreso y penetración al Valle; forma de trabajar; establecimiento; sectores sociales a los cuales permearon; problemática que se originó con su arribo; el porqué se les estigmatizó de “...yanquis

colonialistas...”; y cuáles fueron sus aportes al Valle del Cauca, lo cual no se ha reivindicado ni estudiado hasta el momento.

Y finalmente, el tercer capítulo nos introduce a la llegada y establecimiento de la UME en este municipio vallecaucano como es el de Florida, se narra su arribo con la historiografía del proceso producido cuando Carlos y Teodoro iniciaron su proceso de evangelización y esparcimiento de su cosmogonía a los habitantes del municipio, problemática político-social-religiosa emergida por la llegada de su doctrina, incidencia de la coacción y coerción ejercida por el clero y seculares. Teniendo en cuenta que para la investigadora fue importante recurrir a establecer la historicidad a través de los testimonios orales, los cuales generaron un valiosísimo aporte al capítulo estableciendo la historiografía del inicio de la primera congregación minoritaria disidente de la localidad.

Durante el desarrollo del presente trabajo historiográfico, se hallaron términos que se desconocían o que no son de uso cotidiano para la gran mayoría de la población lectora, por lo que su significado se remite al pie de página donde se explica o se envía a quien lo expresó. Similarmente, retomando la importancia de cada una de las investigaciones realizadas hasta el momento, en cada uno de los libros, artículos, y documentos leídos, como las entrevistas, fotografías, y materiales que se adquirieron para poder reconstruir la historiografía de las minorías disidentes en el Valle del Cauca, en especial un micro caso como el de Florida, fortalecieron el fundamento que se había planteado desde la lectura del texto de Thompson, ampliaron el concepto de disidente y disidencias.

Como también ayudaron a entender que para la construcción de un verdadero Estado de Derecho siempre debe de existir el respeto por la multiculturalidad y la pluriculturalidad, que las naciones y estados no existirían si no hubiera diferencias porque ellas son las que construyen las verdaderas sociedades. Y los investigadores

humanísticos sociales en especial los historiadores siendo en última quienes desarrollan por medio de sus escritos la reconstrucción del pasado, deben mirar los hechos sociales desde una historiografía constructivista que ayude a comprender y reconstruir procesos sin entrar a calificarles de buenos o malos.

2. HISTORIOGRAFÍA DEL ENTORNO POLÍTICO Y RELIGIOSO NACIONAL DURANTE LA LLEGADA DE LOS PRIMEROS GRUPOS MINORITARIOS DISIDENTES AL VALLE DEL CAUCA (1886-1920)

“...Si el mundo católico fue poco estudiado en su complejidad, mucho menos lo ha sido el de la "Disidencia Religiosa" en cualquiera de sus múltiples matices...”³⁹

La escasa valoración y dilación en estudios historiográficos que se le ha prestado al surgimiento de los grupos minoritarios disidentes en Colombia y en todo su territorio, se ha venido corrigiendo durante el siglo XXI, debido a que han brotado algunos historiadores y científicos sociales, comprometidos en el estudio de éste tema en particular. Aunque las indagaciones se hallan disgregadas, sus referentes se han utilizado para poder reconstruir el entorno político-social y religioso nacional, durante la llegada de los primeros disidentes al Valle del Cauca. Aspecto que es imprescindible ya que su desconocimiento ha conllevado a omitir ciertas características necesarias de comprender, para poder analizar los acontecimientos que se originaron en el ámbito de lo religioso, político y social después de 1920.

Estudiar e investigar las circunstancias que rodearon a las personas en la instauración de las minorías disidentes cristianos, protestantes cristianos o evangélicos⁴⁰ en nuestro país, ha resultado en todo un proceso agradable sobre todo el reconstruir la historia de un desarrollo social contrario al de la fe nacional o minoritaria en el país y del cual poco se ha hablado o estudiado. Conociendo, que aparentemente existía y existe aun hoy en día la dificultad de verificar con toda claridad las coyunturas de los sucesos por falta de fuentes primarias, o de negar su existencia⁴¹ debido al dolor que aun se puede

³⁹ MALLIMACÍ, Fortunato, *Para una renovada comprensión histórica del fenómeno protestante en América Latina*, <http://www.comentariolibrospublicadosporJeanPierreBastián>, junio de 2008, p., 4.

⁴⁰ Evangélico: término utilizado en la actualidad para referirse a una persona ajena a la fe católica, son llamados así debido a que siguen la doctrina bíblica de Jesucristo, predicada por Martín Lutero o Juan Calvino. En la actualidad también se les denomina protestantes o disidentes.

⁴¹ ARBOLEDA, Carlos, *Aspectos históricos del pluralismo religioso en Colombia*, “La pastoral colectiva de 1924 asume las directrices del Concilio Plenario recordando las prohibiciones de relacionarse con

percibir por parte de quienes vivieron este proceso. Cuando tuvieron que luchar contra la identidad mística-política de una nación entera, que venía inserta desde la colonia en una unidad social-religiosa europeizante; para poder integrarse a una de las primeras minorías religiosas disidentes u otra clase de mentalidad cosmogónica y aunque eran colombianos, carecieron de todo derecho y se les deslegitimó aun más cuando ingresaron a las filas de otros credos⁴².

2.1. Principales aspectos políticos, religiosos y sociales a nivel nacional que se dictaron durante el ingreso de las minorías disidentes al Valle del Cauca (1908-1930)

El ingreso a las filas de otros credos se veía estigmatizado desde la época de la Regeneración⁴³, período histórico en el cual se dieron acuerdos y proclamas gubernativas las cuales promovieron grietas violentas⁴⁴, entre la población colombiana con dimensiones religiosas-sociales y políticas, entre éstas se hallaban La Constitución Nacional de 1886 y el Concordato de 1887⁴⁵, el último celebrado

los protestantes pues difunden biblias adulteradas, libros plagados de errores y tienen escuelas donde enseñan teorías opuestas a la doctrina revelada y a la iglesia", <http://www.antropología.com.ar>, marzo de 2008, p. 365.

⁴² Las personas que ingresaron a éstos credos o minorías disidentes, perdieron el derecho de ser colombianos, como es bien conocido quien registraba a los niños nacidos en Colombia antes de 1936, era la iglesia nacional, los niños nacidos en hogares disidentes no se podían registrar, no podían ingresar a estudiar y no tenían derecho a la asistencia médica.

⁴³ CORTÉS Guerrero, José David, *regeneración, intransigencia y régimen de cristiandad*, <http://dialnet.unirioja.es>, marzo de 2009, "las reformas de mediados del siglo XIX en Colombia y la posición de los liberales radicales, deseosos de construir un Estado liberal y laico, pusieron en serios aprietos el poder de la Iglesia tanto en materia económica como a nivel ideológico. Son célebres las medidas de Tomás Cipriano de Mosquera en su segundo mandato presidencial (1860-1863), quien volvió a expulsar a los jesuitas, exclaustró comunidades religiosas, propuso la tución y policía de cultos y desamortizó los bienes de manos muertas, la mayoría de los cuales pertenecía a la Institución eclesiástica. Sin embargo, las medidas tomadas para construir el Estado laico y la imperiosa necesidad de insertar al país en la economía mundial, fracasaron. Resultado de ello fue el reordenamiento que produjo la Regeneración en la Constitución de 1886 y en posteriores medidas, entre ellas, la regulación de las relaciones con la Iglesia católica y El Vaticano, por medio del Concordato de 1887"

⁴⁴ Visibles de estudiar después de la década del ochenta en el siglo XX.

⁴⁵ El Concordato reglamentó incluso la educación universitaria Art. 12 y 13.

entre la Santa Sede el “Vaticano” con La República de Colombia, ambos textos fueron severos en cuanto al aspecto religioso, político y social. En uno y otro se pudo vislumbrar el alto fanatismo y celo, es decir, la imposición de una sola fe al pueblo colombiano de manera absoluta. Como la búsqueda por parte del clero nacional de una protección estatal hacia una fe que había sido heredada desde la colonia, pero la cual fue duramente criticada, juzgada y coartada por los *liberales*⁴⁶ independentistas durante el período Radicalista Siglo XIX, quienes trataron de impulsar la separación Iglesia – Estado, aunque en su práctica fuera imposible de aplicar debido a que la mayoría de la población ya estaba sujeta al adoctrinamiento político social europeo romano.

Estas políticas sostenían importancias para su ejecución e implementación como eran, la trascendencia que tuvo como acuerdo político nacional la Constitución Nacional de 1886 la cual fue pensada, redactada y establecida en contra de todo tipo de libertad, lo que se alcanzó a percibir desde la inclusión de su preámbulo, donde se presumía conocida, obligatoria y además debía ser acatada por todos y como ley se imponía sobre las demás. Pero su implicación de obligatoriedad se resumía en que partir de allí se consignaba la adhesión a la religión católica de toda la nación, esta *Carta* de tipo conservador y centralista fue afianzada en el poder místico, al insertársele lo siguiente,

En nombre de Dios, fuente suprema de toda autoridad, y con el fin de afianzar la unidad nacional, una de cuyas bases es el reconocimiento hecho por los partidos políticos de que la Religión Católica, Apostólica y Romana es la de la nación, y

⁴⁶CAVIERES, Eduardo, *Anverso y reverso del liberalismo en Chile 1840-1930*, <http://www.scielo.cl/scielo.php>, mayo de 2009, “En general, nuestras miradas actuales sobre el liberalismo del s. XIX recogen su carácter ilustrado en el sentido de observar, en dicho liberalismo, positivos elementos como la modernización del aparato político, la adopción de órdenes constitucionales, la secularización de algunas instituciones de la vida social, los relativos éxitos en el plano económico, etc. Incluso, en más de algún caso, se ha visualizado, en el conjunto de todos estos procesos, valoraciones más superiores y complejas como el haber sido la cuna de la República y de la democracia del s. XX” p. 3.

que como tal los poderes públicos la protegerán y harán que sea respetada como esencial elemento del orden social y para asegurar los bienes de la justicia, la libertad y la paz⁴⁷.

Similarmente, insistiendo en su Artículo 38 y 40⁴⁸ el contenido del párrafo anterior, e imponiendo que "...el Estado solo podría ser guiado por partidos políticos en base a la Religión Nacional la cual era la Romana..."⁴⁹ Atribuyendo el deber de proteger la fe a nivel nacional para asegurar políticamente "...la paz, libertad y la justicia..."⁵⁰. Así mismo, el Concordato transmitía y rescataba el poder político y social religioso conservador, por medio de una constitución que les era favorable a sus intereses, además de implementar un nuevo orden místico-político⁵¹ defendible desde todo punto de vista, obteniendo una gran ventaja sobre los pensamientos *liberales y laicos* que se suponían contrarios a la fe nacional, comenzando a promover ataques contra ellos amparados en la legalidad de un sentir nacionalista⁵²,

Estas regulaciones confirieron a la Iglesia Católica el papel de ser el principal elemento de cohesión del orden social. Este hecho ocasionó que tanto el Estado como la misma Iglesia, vieran que la crisis de la sociedad colombiana se debía a un conflicto religioso y moral que debía ser corregido con el progreso religioso. Este desarrollo se alcanzaba por medio del

⁴⁷ SALAZAR, Diego Renato, *Constitución política de Colombia*, Bogotá: Librería del Profesional, 1986, p.19.

⁴⁸ *Ibid.*, p. 22.

⁴⁹ *Ibid.*, p. 22.

⁵⁰ *Ibid.*, p. 23.

⁵¹ Al respecto el investigador Melo, Jorge Orlando, en su texto *Algunas consideraciones globales sobre "modernidad" y "modernización" en el caso colombiano*, <http://www.lablaa.org/blaavirtual/revistas>, junio de 2008. Nos indica que, "Entre tanto, el partido conservador escogió un proyecto de modernización capitalista que pretendía conservar las estructuras de autoridad y de mentalidad tradicionales del país: el peso de la Iglesia, el dominio político de los propietarios, la ausencia de movilización popular, el uso de la educación para consolidar la formación religiosa y para promover el aprendizaje de técnicas laborales, y en general la búsqueda de instituciones que correspondieran a la "realidad" nacional, entendiendo por esto las que no innovaran substancialmente el orden social" p. 5.

⁵² Aunque se suponía que Núñez fue quien reguló las relaciones entre La Iglesia y el Estado dando prioridad a la ilegitimidad social de este acuerdo.

orden, ya que la sociedad debía ser reconstruida a imagen y semejanza del orden celestial. Si por alguna razón se imponía el caos, la anarquía y en líneas generales el desorden, era debido a elementos disociadores formados en las ideas liberales - burguesas. Por ello la religión católica se encontraba, y se encuentra, en la obligación de formar nuevos ciudadanos, que fueran buenos creyentes⁵³.

Como consecuencia de ello, emergieron las participaciones del clero nacional en las políticas del Estado, según el investigador Diego Narváez, "...la Iglesia Católica, institución básica de la sociedad colombiana *monopolizaba* en términos casi absolutos el fidecomiso de los bienes espirituales y su dominación hierocrática *penetraba* en todas las esferas de la sociedad..."⁵⁴. Ella Adquirió dominio sobre los habitantes de Colombia, era quien decidía finalmente si una persona se salvaba o no, donde debía de ser sepultada, si era o no registrada, que clase de educación se debía de brindar, en fin, su injerencia fue más allá de religioso penetrando en lo particular y social.

Su autoridad era suprema en muchos ámbitos a nivel nacional, sobre una población que relativamente en la mayoría de los censos de las primeras cinco décadas sobrepasaba el 65% en analfabetismo⁵⁵ y dedicada en su mayor parte al agro⁵⁶, alejada de la modernidad y la que conservaba sus costumbres ancestrales y en su vida cotidiana todavía subsistían la vela para alumbrar, el fogón de leña y el horno de

⁵³ MALAGÓN Pinzón, Miguel, *La regeneración, la Constitución de 1886 y el papel de la Iglesia Católica*, <http://www.usergioarboleda.edu.co/civilizar.>, mayo de 2009, p., 11.

⁵⁴ RONDEROS, Jorge, *Anotaciones en torno a la sociología de la religión*, Manizales: Unicaldas, 1995, p., 63.

⁵⁵ En el Censo de 1912 no se hallaba especificado este dato. Censo de 1928 se presentaba un total (analfabetas) 5.717,585/7.850.000 Hab., mayores de diez años. Censo de 1938 (analfabetas) 5.093.619/8.701.816 Hab., mayores de siete años. Censo de 1951 surgen especificados los departamentos y en el Valle del Cauca se registraron un total de analfabetas 250.553/871.914 Hab., mayores de siete años. Teniendo en cuenta que hubo poblaciones y lugares de Colombia que quedaron por fuera de los Censos debido a la incomunicación existente o a que las personas no se dejaban censar por temor a que se les fuese a aumentar los impuestos y las tasas.

⁵⁶ Monografía: *Historia del casco urbano de Florida Valle 1825-1975*. por la autora de la presente historiografía, para optar el título de Licenciada en Ciencias Sociales de la Universidad del Valle, 2003.

barro. Y aunque la población colombiana era mayoritariamente católica las personas más devotas eran las mujeres, por lo regular los hombres se engrandecían de no pertenecer a ningún credo⁵⁷.

Por ello la Regeneración buscada por Núñez sirvió para poder establecer de nuevo una integridad Estado Iglesia a través de la política en la construcción de acuerdos favorables para ambos bandos,

La Iglesia quería aprovechar que en América Latina era común aceptar la preeminencia del poder del Estado, aun en materias limítrofes entre la esfera eclesiástica y la civil. Buscaba la protección del Estado, incluso llegaba a exigirla, pero arriesgaba su propia autonomía para lograrla. El sobrentendido era que tenía que haber ajustes con las “cuestiones del siglo”, mas lo que apremiaba era una carta de garantía contra una marginación inaceptable de la institución eclesiástica⁵⁸.

De esta manera la iglesia, lograba adquirir un poder por escrito sobre su suprema autoridad aún en trazas políticas, negando autonomía al pueblo en cuestiones de conciencia, libertad religiosa y moral. Esta se había destacado como lo menciona el investigador Brian Connaughton como una entidad “...recalcitrante... *dedicada* a cristianizar el orden social...sometiendo la esfera política temporal a la espiritual...⁵⁹”. Logrando ser amparada por el Concordato y después por la Ley 35 de 1888, la cual básicamente recogía el contenido de éste generando un poder oficial amparado por la Constitución Nacional de 1886 en su Artículo 38⁶⁰.

⁵⁷ CHAPMAN, Carlos, *With the Bible among the Andes*, Cali: Litoaurora, 1938, p. 9.

⁵⁸ CONNAUGHTON, Brian, *Reflexiones metodológicas para enclaustrar los estudios de la iglesia en América Latina en el siglo XIX*, www.ejournal.unam.mx/ehn/ehn16/EHN01615.pdf, mayo de 2009, p., 2.

⁵⁹ *Ibíd.*, p., 5.

⁶⁰ Según el artículo 38 de la Constitución Nacional de 1886 “*La Religión Católica, Apostólica, Romana, es la de la Nación; los poderes públicos la protegerán y harán que sea respetada como esencial*”.

Así mismo cabe mencionar que La Constitución⁶¹, y el Concordato⁶², fueron documentos por medio de los cuales se definieron los regímenes primordiales de los derechos y libertades aplicables al pueblo colombiano, los cuales se ordenaron en su cumplimiento mediante leyes entre ellas, ley 57 de 1887, ley 153 de 1887, ley 35 de 1888, ley 95 de 1890, ley 54 de 1924 y la ley 38 de 1932⁶³. Estableciendo una relación entre La Iglesia Nacional y el Estado colombiano, los cuales celebraron una alianza en la cual este último se veía sometido a toda clase de injerencias por parte de ella hacia sus políticas de gobierno, es decir, el Estado se sujetaba a la Romanización⁶⁴. Este control político y religioso sobre los habitantes de Colombia, hizo que se construyera un mundo no separado de religión-poder-política, aspecto que se puede vislumbrar en el Art. 1 de la Constitución Nacional de 1886⁶⁵, el cual se mantuvo vigente hasta la Constitución de 1991⁶⁶, negando la posibilidad de libertad y autonomía características en sociedades sociales modernas.

Al respecto el investigador Ricardo Arias, nos amplía mucho más la relación que existió y ha existido entre estos dos poderes políticos sociales en todos los campos que han abarcado desde lo particular hasta lo más general,

elemento del orden social"; el 40, 55 y 56 se negó la posibilidad de un culto contrario al nacional y con el 41 se entregó el poder de establecer los lineamientos de la educación colombiana. A demás se le concedió el control del registro civil de nacimiento, defunciones y matrimonios.

⁶¹ Acuerdo político.

⁶² Acuerdo político religioso.

⁶³ Incluyéndose posteriormente la Ley 83 de 1946 y la Ley 75 de 1968.

⁶⁴ BAUTISTA García, Cecilia Adriana, *Hacia la romanización de la iglesia mexicana a fines del siglo XIX, El Colegio de México*, <http://dialnet.unirioja.es/>, mayo de 2009, "Entendemos por romanización la reforma eclesiástica del Vaticano que se caracterizó por la paulatina centralización de las iglesias tendiente a fortalecer la autoridad de la jerarquía romana y del papado frente al poder que ejercía el clero local. Esto impactó, de manera particular, la situación de las iglesias en América Latina a fines de la centuria y, entre otros aspectos, reconfiguró la relación entre las jerarquías romana y latinoamericana" p. 2.

⁶⁵ Art. 1º- La Religión Católica, Apostólica Romana es la de Colombia; los poderes públicos la reconocen como elemento esencial del orden social, y se obligan a protegerla y hacerla respetar, lo mismo que a sus ministros, conservándola a la vez en el pleno goce de sus derechos y prerrogativas.

⁶⁶ Aunque se realizaron algunos acuerdos en 1936.

La Iglesia católica colombiana, en particular sus más altos jerarcas, ha defendido, a lo largo de la historia del país, un sistema social en el que la religión aparece ejerciendo una influencia de primer orden. Se puede hablar de un sistema “global”, pues tanto las instituciones (estado civil, escuela, asistencia médica y social, etc.) como las manifestaciones del cuerpo social y de los individuos (política, economía, cultura, moral, arte, ciencia, etc.), se encuentran determinadas por el campo religioso. Este modelo, impulsado desde Roma, se conoce con el nombre de catolicismo “integral- intransigente”, que no es otra cosa que el firme propósito de edificar una sociedad cristiana según la enseñanza y bajo la conducta de la Iglesia católica.⁶⁷

Sistema social y político, que comenzó a regir como una legislación dominante y autoritaria de las libertades básicas en las sociedades nacionales, básicamente campesinas y agrarias que había estado envueltas en más de nueve guerras civiles, problemática que había desunido al pueblo colombiano y lo había fraccionado. Por consiguiente, Núñez buscó con la Constitución de 1886 realizar una unidad la cual podía ser factible utilizando el único medio de adhesión, cohesión y orden que poseían los pueblos colombianos y este era la religión. Pero para ello se tuvo que facultar según el Art. 56 de la Constitución de 1886, la autoridad de celebrar acuerdos y alianzas con el Vaticano. Similarmente la Iglesia Católica, con la firma del Concordato un año después logró cerrar las puertas a otros credos en Colombia.

El “...Magno Acuerdo...”⁶⁸, llamado Concordato de 1887 firmado en Roma en diciembre de ese mismo año y aprobado por el Senado de La República por razón de la ley 35 de 1888, se incorporó de inmediato en los estatutos legales vigentes de Colombia aprobado por conformidad por los representantes al Congreso y se

⁶⁷ ARIAS, Ricardo, *Estado laico y catolicismo integral en Colombia, La reforma religiosa de López Pumarejo*, <http://centauro.ang.edu.pdf>, p., 16.

⁶⁸ Rafael Núñez lo llamó así.

determinó cerrar las puertas a otros tipos de identidades minoritarias religiosas en este país, es decir, a las minorías disidentes.

El hecho indiscutible de implantar el contenido del Concordato Católico Romano como una ley por el Senado de la República, sentó las bases de un tradicionalismo político religioso, al cual Arias llamó “*catolicismo integral- intransigente*”. Es notorio entrever que el preámbulo de la Constitución de 1886 se realizó como una advertencia y concibiendo una moldura para el pueblo en general, no obstante se instauró en toda su dimensión político-religiosa con la ley 35 de 1888. Las políticas buscadas para gobernar no entrarían en contra de los intereses oficiales de La Iglesia Nacional⁶⁹, la cual desde el púlpito gozaría de la libertad de enseñar sobre las actitudes, posturas y conductas adecuadas para cada uno de sus feligreses, establecería normas de conducta, políticas y sería la única de disponer la relación con el más allá. Colaborando de esta manera a ejercer un control que sobrepasaría lo cosmogónico, penetrando en aspectos sociales y políticos,

Estas regulaciones confirieron a la Iglesia Católica el papel de ser el principal elemento de cohesión del orden social. Este hecho ocasionó que tanto el Estado como la misma Iglesia, vieran que la crisis de la sociedad colombiana se debía a un conflicto religioso y moral que debía ser corregido con el progreso religioso. Este desarrollo se alcanzaba por medio del orden, ya que la sociedad debía ser reconstruida a imagen y semejanza del orden celestial. Si por alguna razón se imponía el caos, la anarquía y en líneas generales el desorden, era debido a elementos disociadores formados en las ideas liberales - burguesas. Por ello la religión católica se encontraba, y se encuentra, en la obligación de formar nuevos ciudadanos, que fueran buenos creyentes⁷⁰.

⁶⁹ En los países en los que el culto católico es mayoritario, a la Iglesia Católica se le conoce normalmente con este término.

⁷⁰ MALAGÓN, Pinzón Miguel, *La regeneración, la Constitución de 1886 y el papel de la Iglesia Católica*. <http://www.usergioarboleda.edu.co/civilizar.>, marzo de 2009, p., 11.

En esta relación de perfil político religioso el Estado cedió su poder y autoridad a la Iglesia Nacional y ligó aun más los lazos entre Estado-Iglesia, no pretendiendo realizar una separación entre ambos en búsqueda de una identidad más laica y espontánea para gobernar a un pueblo falto de educación, mayoritariamente campesino, no reconocidos como ciudadanos⁷¹, con carencia de organismos de salud, desprovistos de un predio legalmente otorgado, no reconocidos por el clero nacional por ser naturales, ilegítimos y mezclados, negando posibilidades de igualdad. Este celo y fanatismo perduró hasta la tercera década del siglo XX, sin embargo, surgieron después de 1920 algunos grupos que deseaban establecer un cambio a estas dos leyes que había ligado a los colombianos a un sistema religioso represivo de toda libertad, aspecto que no les permitía pensar, opinar, hablar, decir, publicar, leer, tener ideales diferentes a los que les fueron impuestos.

Con el contenido de ambos textos a los colombianos se les impuso una nueva visión política de la Iglesia Nacional, adquiriendo un valor prioritario dentro del aspecto social y legal, amparando el hecho de corresponder a la fe romana, de no proclamar libertades e igualdades porque ello era prohibido, lo cual fue ratificado por inspecciones, alcaldías, gobernaciones con edictos, ordenanzas, decretos, entre otros, que surgieron a medida que pasaba el tiempo⁷². Manera por la cual la religión católica adquirió un poder de presencia no solo en el Estado Nacional, sino departamental y municipal, iniciándose un cambio de poderes legalmente establecido y autorizado. Lo que propició un ardiente celo y fanatismo que perduró hasta la quinta década del siglo XX, sin embargo, surgieron después de 1920 algunos grupos

⁷¹ Este referente parte del sentido actual que se le da a la palabra ciudadano, donde la persona por medio de su calidad de ser naciente pertenece a una determinada región o espacio geográfico, lo cual es validado ante las instituciones estatales por medio de un documento de identidad.

⁷² VALLE DEL CAUCA, Gobernación, *Anales de la Asamblea Departamental Del Valle Del Cauca, Cali, 1919, P.7856*, la ordenanza 44 de 1916, dictada por el Gobernador del Valle la cual proclamaba “por la defensa de la fe de nuestros antepasados y nuestra virgen, nuestro divino niño...se prohíbe toda asociación contraria a la de nuestra fe y antepasados”, además obstaculizaba la asociación de minorías disidentes y menos establecimiento de un templo contrario al católico.

que deseaban encontrar un cambio a estas dos leyes que había ligado a los colombianos a un sistema religioso represivo de toda libertad.

2.2. Reformas en lo político-religioso y social que se buscaron para poder obtener una libertad de conciencia y asociación (1930-1940)

Según el presente estudio historiográfico se ha podido establecer que las reformas en lo político-religioso y social, buscadas para poder obtener unas libertades de conciencia, asociación como de la libre expresión a comienzos del siglo XX en Colombia fueron pocas y concebidas por los grupos “liberales”, los cuales habían actuado en las altas esferas de la sociedad colombiana. Concebidos por sus ideas y sueños de un país más pluralista, de hecho después de la primera década de este siglo, trataron de impulsar sus movimientos e ideales a partir de la búsqueda de la libertad de conciencia y asociación la cual estaban necesitando los pequeños grupos Disidentes que comenzaban a brotar en Colombia.

A demás, las nuevas alternativas que florecían por los “liberales” promovían e impulsaban libertades en una relación político-religioso-social, que podía cambiar el viejo y anticuado tradicionalismo colonialista que se había traído legalmente del siglo anterior. Pero estos no se podían borrar de la noche a la mañana, es decir, para poder ir estableciendo innovaciones y cambios se necesitaba tiempo, educación, pedagogía, motivaciones, porque un proceso tan básico podía llevar a alteraciones del orden nacional.

El proceso de rompimiento o resquebrajamiento de valores heredados por más de cuatro siglos, a una población que en su gran mayoría eran analfabetas⁷³, las cuales

⁷³YANEZ Ogaza, Vilma, *Presbyterian Church of Colombia celebrates 150 year's*, http://warc.jalb.de/warcajsp/side.jsp?news_id, Noted that in 1912 Colombia had a population of 5.3 million inhabitants and only 11 per cent (a little more than 600,000 people) were able to read and

obedecían ciegamente a su líder espiritual tradicional. Podía generar una ruptura social de perfiles violentos, debido a que en algunos sectores de las sociedades americanas y en especial colombianas primaba lo heredado por tradición, colonialismos, conservando lo que los humanistas llaman o mencionan como “...cultura societaria...blanca...castellano parlante y católica...”⁷⁴, modelo que neutralizó el poder del Estado frente al valor de la tradición religiosa.

Por lo tanto en palabras del investigador Orlando Fals Borda, “...el rompimiento con la tradición “podía” adquirir los más drásticos aspectos cuando la estructura social se halla rígida y están cerrados los canales de la transformación social...la herencia del colonialismo implicaba para Colombia un tipo de sociedad cerrada...”⁷⁵. La cual podía resultar agresiva al tratar de imponerle cambios o de buscar establecer ciertas libertades en segmentos sociales como la instrucción, la fe y la política, que básicamente se hallaban manejadas e influenciadas por el clero de la Iglesia Nacional, el que igualmente gozaba de plena infalibilidad de que su palabra y poder eran “*santos y delegados por Dios*”.

Pero las ideas “*liberales*” que emergían y el partido político Liberal no resultaba tan incomprensible para la Iglesia Nacional, el verdadero peligro para la unidad nacional en cuanto a la fe se hallaba en una Reforma Constitucional, anhelada por unos pocos. Que podía ser peligrosa puesto que las minorías religiosas o Disidentes se estaban diseminando por los pueblos colombianos, y lo peor habían encontrado receptividad entre sus habitantes⁷⁶, gracias a que era una iglesia de perfil popular. No habían

write. This is why the church has been so committed to education and the founding of the “American Schools” which today are present in eight cities around the country. (Posted: 22 April, 2004), marzo del 2008.

⁷⁴ CORTÉS R., Francisco y MONSALVE S., Alfonso, *Multiculturalismo de los derechos de las minorías culturales*, Colombia: Res pública, 1999, p., 179-216.

⁷⁵ FALS Borda, Eduardo, *Lo sacro y lo violento, aspectos problemáticos del desarrollo en Colombia*, *En: Once ensayos sobre la violencia*. Bogotá: CEREC, 1985, p., 37-38.

⁷⁶ Para obtener una mayor comprensión de éste punto, observarse las estadísticas de 1912 y 1918 en el Valle del Cauca donde se disgregó la cantidad de protestantes en cada municipio.

establecido o fundado templos grandes⁷⁷, solo se reunían en casas de habitación de algún seguidor, sin embargo, ya habían comenzado un trabajo con una pequeñísima población natural olvidada y marginada, que deseaba otro referente cosmogónico y social.

Pero para ello era fundamental acceder al poder, el cual desde finales del siglo XIX se hallaba en manos del partido Conservador, por este motivo los liberales a nivel nacional se unieron buscando una solución el poder adquirir la presidencia de 1930, al respecto cabe señalar lo que el investigador Eduardo Posada C., incluyó en su análisis comprensible y sintetizado sobre este punto en su ensayo sobre *Las elecciones presidenciales en Colombia en 1930*⁷⁸, indicando el gran malestar social que evidenciaba el país en general debido al clima de austeridad que el Estado promulgaba hacia sus habitantes, demostrando como el cacicazgo regional y el clero confeccionaron las listas de los representantes a las elecciones, evidenciando los lazos de unión que se tejieron entre el conservadurismo y la iglesia estableciendo lo que él denominó "...teocracia..."⁷⁹,

Pero una división en el seno de la jerarquía de la Iglesia Nacional, abrió la brecha para que el partido Conservador perdiera las elecciones y se fraccionara a una lucha descrita por "...Germán Arciniegas líder del partido conservador quien refería en tono sarcástico sobre la campaña conservadora lo siguiente, "...ha sido una lucha de directorios, de párrocos y de alcaldes, que no ha podido despertar un grito fervoroso de ningún parroquiano..."⁸⁰". Demostrando finalmente el poder que el partido liberal adquirió en algunas regiones lo que conllevó a que éste llegara al tan anhelado puesto

⁷⁷ Las disidencias no tenían permiso para establecer templos en los pueblos de Colombia, solo después de la Reforma Constitucional de 1936 se cede permiso por parte del Estado a su fundación.

⁷⁸ POSADA C., Eduardo, *Las elecciones presidenciales de Colombia en 1930*, <http://res.uniandes.edu.co/pdf/->, junio de 2009.

⁷⁹ *Ibíd.*, p., 7.

⁸⁰ Citado por, POSADA C., Eduardo, *Las elecciones presidenciales de Colombia en 1930*, <http://res.uniandes.edu.co/pdf/-> junio de 2009.

presidencial. Y cómo estas elecciones marcaron un hito en la historiografía política colombiana, ya que fueron las primeras elecciones mayoritarias del país.

Elecciones que demostraron cómo el partido liberal en manos de Alfonso López Pumarejo y Enrique Olaya Herrera, alcanzaron a obtener una visión clara de lo que desean establecer en un país totalmente alejado de la modernidad y entregado por completo al clero nacional⁸¹. Estableciendo la puerta necesaria para poder iniciar un proceso de laicización en algunas posiciones constitucionales en las cuales el Estado había sido cortante para la búsqueda de autonomías y liberaciones en lo intelectual, social y cultural. A partir de éste momento quienes deseaban establecer la enmienda constitucional comenzaron a hablar de ella en el Senado y el Congreso, a publicar a partes en los diarios nacionales y en algunas revistas de corte liberal. Asumiéndose la facultad que el proceso electoral abrió las puertas al partido liberal donde los “*liberales*”, iniciaron una campaña de reorganización intelectual.

Al referente se puede deducir según las investigaciones de Jean Pierre Bastián, que los intelectuales “*liberales*” aprovecharon la fisura que se estaba generando con el surgimiento de los grupos Disidentes Cristianos, para poder organizar legítimamente logias masónicas. Las que habían sido perseguidas duramente por la Iglesia Nacional como movimientos “*liberales*”⁸² peligrosos para la fe y el dogma, por predicar la “...libertad, la igualdad y la fraternidad...”⁸³. Para los ellos resultaba imperioso establecer las autonomías básicas es decir, una Reforma Constitucional podía generar libertades de conciencia, expresarse libremente, continuar siendo nacional a pesar de no tener la fe católica, establecer educaciones laicas, instaurar centros educativos donde se instruyeran los hijos legítimos o ilegítimos, hallar un espacio donde ser

⁸¹ Ibíd., Enrique Olaya Herrera obtuvo su triunfo con 369.934 votos., p., 7.

⁸² BASTIAN, Jean Pierre, *Protestantes, liberales y francmasones: sociedades de ideas y modernidad en América Latina, Siglo XIX*, México: Fondo de Cultura Económica, 1990, p., 178.

⁸³ WILLIFORD, Thomas, *Laureano Gómez y los masones, 1936-1942*, Bogotá: Planeta, 2005, p., 99-107.

sepultado después de fallecer por no pertenecer a la fe nacional, poder obtener un matrimonio civil y un divorcio, entre otros.

Por ello la enmienda constitucional, fue promovida por Alfonso López Pumarejo⁸⁴ candidato por el Partido Liberal para el período presidencial de 1934 - 1938, quien buscaba reformar los artículos 38/39/40/53/55/56, de la Constitución Nacional de 1886, sucediendo a Enrique Olaya Herrera surgiendo el período llamado de la *Hegemonía liberal*^{**}. Lo cual hizo surgir desavenencias y conflictos en el interior de los partidos y en el territorio nacional promovidos por el clero y por los dirigentes tanto conservadores como liberales, ya que algunos se hallaban emparentados con altos dignatarios de la Iglesia Nacional lo que estrechaba aun más los lazos de afinidad y compromisos en contra de una Reforma Constitucional.

Al acceder Alfonso López Pumarejo a la presidencia por el partido Liberal (1934-1938), se dio inicio a las reformas constitucionales; las cuales habían sido duramente criticadas en la mayoría de publicaciones como diarios y revistas⁸⁵. Donde se reproducían y urdían comentarios abruptos que motivaban e incitaban a la población a levantarse en contra de éste, sus seguidores e incluso de sus partidarios entre ellos se hallaban las minorías religiosas o Disidentes, quienes lo había apoyado con el ánimo de alcanzar a obtener una libertad básica para poder establecer sus templos, las

⁸⁴ Alfonso López consideraba que la “modernidad” buscada o anhelada debía de replantear las relaciones Iglesia-Estado.

^{**} Durante el período liberal o el llamado de La Hegemonía Liberal de 1930-1945, este período se inició con la toma del poder por Enrique Olaya Herrera en 1930, continuando Alfonso López P. (1934-1938), siguiendo Eduardo Santos (1938-1942), regresando López P. (1942-1946), segunda presidencia la cual no fue tan agresiva con las Reformas Constitucionales. Los grupos de Disidentes Cristianos crecieron y se expandieron en algunos lugares de Colombia, lo que fue aprovechado por ambos grupos liberales los cuales buscaron su apoyo en las urnas electorales para poder acceder a los puestos públicos con el fin de generar una enmienda constitucional, la cual los favorecía directamente.

⁸⁵ Observar los diarios regionales del “*Relator, El Correo del Cauca, Diario del Pacífico*”. Aunque La Iglesia Nacional tenía su propia publicación “*El Heraldo Católico*”, de éste solo se han podido hallar algunos fragmentos en álbumes particulares, los cuales carecen de fecha.

garantías y derechos de una educación libre, un matrimonio civil, como un entierro digno.

Las disidencias o minorías religiosas estaban conformadas por personas en su gran mayoría iletradas, no poseían tierras propias y en muchos casos no se hallaban bajo el sacramento del bautismo porque eran hijos ilegítimos, así que la búsqueda de personas para el apoyo de sus candidatos con el afán de obtener una reforma constitucional, no se hizo esperar y dirigieron sus campañas hacia éste sector emergente dentro del contexto religioso social colombiano, los cuales no poseían un derecho a establecer una congregación, a reunirse, a proclamar su doctrina, debido al celo y sectarismo que pululaba en todas las regiones porque resultaban aparentemente peligrosos para la fe nacional.

Después de todo el liberalismo con los cambios constitucionales que deseaba implementar le daba alas a estos movimientos, surgiendo muchas voces y proclamas en contra de la Reforma Constitucional, las cuales fueron elevadas por el clero y mayoritariamente por el partido conservador, teniendo en cuenta lo que apunta Ricardo Arias en su investigación “... el catolicismo integral también *tenía* en la mira al protestantismo, si el comunismo *atentaba* contra los valores cristianos, los “herejes” *ponían* en peligro la unidad nacional de un pueblo católico...”⁸⁶, este último , era un pueblo que estadísticamente resultaba mayoritario⁸⁷; al cual no pertenecían los anteriores porque ya estaban comenzando a ser excomulgados por la Iglesia Nacional, y no se hallaban ni hacían parte de los grandes círculos “sociales”

⁸⁶ ARIAS, Ricardo, *El episcopado colombiano, intransigencia y laicidad (1850-2000)*, Bogotá: Nacional, 2003, p., 160.

⁸⁷ aspecto que se puede observar en el capítulo dedicado a la iglesia de Florida Valle y en los Censos Nacionales de 1912 y 1918, donde se hallan discriminadas las personas por su filiación religiosa en cada región.

del país, es decir, eran personas que no tenían derechos constitucionales y legales a acceder a los poderes públicos debido a su fe y su nueva cosmogonía⁸⁸.

Y lo que finalmente, traería unas consecuencias que desquebrajarían aun más la sociedad colombiana y la fraccionaría en un conflicto político-religioso-social, en los diferentes lugares geográficos del territorio nacional incluyendo el Valle del Cauca. Es decir, para un pueblo falto de alfabetización, de servicios de salud y públicos, de infraestructura vial, habituada a una vida cotidiana del pan coger, donde todo se relacionaba íntimamente al agro y al campo, donde se mantenían las costumbres ancestrales y no se poseía una noción clara de lo que significaba el tiempo y la hora, resultaba incomprensible el sentido de una Reforma Constitucional favorable a unos pocos pero que a su vez beneficiaba a todos los colombianos.

Además de la problemática social religiosa que rodeaba el surgimiento y establecimiento de las agrupaciones minoritarias disidentes, “...encabezada por la Iglesia Nacional, conservadores, liberales, comunistas y personas en general celosas de su fe. Las cuales veían a estas comunidades como... “herejes”... “profanadores de los diferentes insignias de la devoción católica romana...”⁸⁹. Similarmente, la búsqueda de la Reforma Constitucional de 1936, con la que se deseaba una libre conciencia y libertad de asociación, aceleró el proceso de violencia verbal y de hecho, ejercida hacia estos grupos.

Surgiendo emisiones radiales con programas de perfiles fanatistas, celosos e instigadores de la violencia, como fue el caso de la “...radio difusora La Voz de Colombia...”⁹⁰... que se creó y se fundó con el propósito de excitar a la defensa

⁸⁸ Contrario a lo que el historiador de las religiones MIRCEA, Eliade, alude en su texto *Tratado de Historia de las Religiones*, España: Instituto de Estudios Políticos, 1954; donde exhibe el termino hierofonía alejado de la visión cosmogónica que adquieren algunas religiones sin necesidad de la existencia de un objeto tangible.

⁸⁹ Comentario de entrevistados, 2007-2008.

⁹⁰ Cadena radial católica, fundada por la Iglesia Nacional.

nacional de la fe católica romana,... no al cambio de la Constitución,...no a la libertad, ni a la igualdad,... no a la injerencia de otros credos...”⁹¹ Fue tanto su celo que en su primer mensaje se dirigió a Colombia el señor Laureano Gómez⁹², llamado por el investigador Thomas Williford, “...implacable oponente a la Reforma Constitucional en el aspecto religioso y del liberalismo...”⁹³.

Él cual profirió en uno de los apartes de la disertación el siguiente apunte...*el país está siendo empujado a un vórtice en cuyo centro está la ira homicida, la ira incendiaria, la abyecta pasión irreligiosa, la rencorosa envidia de todos los fracasados en la vida, la guerra civil, la disgregación de la nacionalidad, el fin de Colombia...*⁹⁴

Demostrando la gran afinidad que había existido entre la Iglesia Nacional y el Partido Conservador por medio de su comentario, aspecto que no fue desconocido para algunos historiadores, sociólogos, antropólogos e investigadores en general, pero que ha sido poco estudiado hasta el presente hallándose referencias en los estudios contemporáneos de Ricardo Arias, Jean Pierre Bastián, María Bidegaín, Juana Bucana y el sociólogo Haddox cuando comentó en el siglo pasado,

La afinidad histórica entre la Iglesia Católica y el Partido Conservador en la vida política de la nación,...este partido ha recibido la bendición de los dirigentes religiosos a cambio de la protección otorgada a los intereses eclesiásticos. Tan íntima relación entre la iglesia y los conservadores, ha agudizado

⁹¹ WILLIFORD, Thomas, *Laureano Gómez y los masones, 1936-1942*, Bogotá: Planeta, 2003, p., 99-125.

⁹² *Ibíd.*, Dirigente conservador, quien había estudiado en el “...Colegio San Bartolomé (colegio jesuita), donde aprendió La Philosophia Perennis del catolicismo y fue Director del periódico El Siglo e hizo parte de la comunidad civil defensora de la fe...”

⁹³ *Ibíd.*, p., 88.

⁹⁴ CORREO DEL CAUCA, ULLOA, Jorge, sábado 21 de marzo de 1936, Cali: Editorial, p., 12.

intensamente los conflictos políticos incluso en años más recientes⁹⁵.

Las desavenencias y los conflictos por la Reforma Constitucional perduraron en toda la década del treinta y se agudizaron en la década de los cuarenta, la Iglesia Nacional se encargó de establecer una rígida muralla de carácter verbal y de hecho en contra de las ideas liberales, el liberalismo, la reforma y los grupos Disidentes o minoritarios religiosos que comenzaban a establecerse en el país. Olvidándose de su función pastoral y ejerciendo un poder coercitivo de carácter político y social extremista en contra de aquellos que disociaban de ella.

Muchos colombianos comenzaron a creer que el fin había llegado, las plagas de langostas y los brotes de influenza fueron achacados a los disidentes⁹⁶, los desafueros contra sus integridades se establecieron en actos vandálicos, violentos e incluso intimidantes en extremo. Pero aún bajo el surgimiento de tales barbaries, la prensa liberal según uno de los investigadores referenciados⁹⁷, que había apoyado la Reforma Constitucional no se quedó atrás con sus comentarios en contra de las minorías religiosas nacionales, propagando comentarios como “...la escuela “laica” o “atea” es la “gangrena de la sociedad actual”...insistiendo en la supremacía de la iglesia como docente y recordaba que... “al Estado solo le *competía* la función supletoria”⁹⁸. Olvidando el anhelo de establecer libertades básicas que hicieran de Colombia una nación más pluralista y diversa, aspecto clave de las sociedades modernas.

⁹⁵ HADDOX, Benjamín Edward, *Sociedad y religión en Colombia (Estudio de las instituciones religiosas colombianas)*, Bogotá: Facultad de Sociología UNAL, 1965, p., 92.

⁹⁶ Comentario de entrevistados.

⁹⁷ ARIAS, Ricardo, *El episcopado colombiano, intransigencia y laicidad (1850-2000)*, Bogotá: Nacional, 2003, p., 126.

⁹⁸ *Ibíd.*, p., 126.

Igualmente los prelados publicaban recurrentemente disertaciones donde “*pedían* no olvidar que los padres que *entregaban* a sus hijos a maestros ateos y de malas costumbres se *hacían* reos de gravísimo pecado...”⁹⁹. A lo cual el gobierno nacional respondió tildando al clero de “...subversivo, con un claro tinte político...”¹⁰⁰, debido a que el Estado estaba permitiendo la laicización de la educación y el establecimiento de las escuelas disidentes. El llamado del clero no se hizo esperar y comenzaron a surgir focos de violencia y agresión contra los Disidentes Cristianos, porque se pensaba que el fin de Colombia había llegado. Se lideraban movimientos donde se dirigían por medio de cartas a los periódicos, emisoras, al Estado a los diferentes sacerdotes, obispos o al Vaticano respaldando plenamente La Religión Nacional, de esta manera,

Surgieron...*diversos*¹⁰¹...documentos que se...*inspiraron*...en el bien de Colombia, cuya paz religiosa y cuya paz política...*estaban*...perturbando...y...*trastornando*...definitivamente las reformas constitucionales que...*aprobaba*...el congreso contra la conciencia católica del pueblo colombiano..., y los grupos *peligrosos* para la fe católica¹⁰²

Documentos que muchas veces fueron publicados en diversos medios, el Senado de la República también sostuvo debates acerca del referente estudiado, el senador Laureano Gómez presentó argumentos en los cuales defendía la fe nacional, gobernadores, alcaldes y concejales se hallaban preocupados de que la tranquilidad de la religión y su poder se perdiera en Colombia, y sobre todo se criticaba fehacientemente que aquellos que no sabían escribir aprendieran a hacerlo, es bueno recordar que en uno de sus discursos Monseñor María Builes, indicó como la calidad de bachiller se estaba perdiendo, cuando en el siglo XX, Alfonso López Pumarejo

⁹⁹ *Ibíd.*, p., 141.

¹⁰⁰ *Ibíd.*, p., 146.

¹⁰¹ La cursiva es de la autora de la investigación ya que la palabra se halla en presente.

¹⁰² CORREO DEL CAUCA, ULLOA, Jorge, Domingo 6 de mayo 1936, Cali: Editorial, p., 4.

permitió el establecimiento e incremento de escuelas públicas para niños de escasos recursos y étnicamente heterogéneos.

En muchos lugares de Colombia emergieron líderes con el fin de defender la fe nacional, su surgimiento ayudó a fomentar y a emancipar a diversos grupos, a levantarse en contra de la nueva creencia y de sus adeptos, hacia quienes les siguieran. Iniciaron un proceso de coerción se desplazaban hacia los lugares donde se ubican grupos de minorías religiosas, se reunían y comenzaban a generar arengas, muchas de las cuales terminaron mal. Las comunidades incitadas creían fielmente en la palabra de quien los dirigía porque en muchos casos el cabecilla del grupo provocador era su guía religioso¹⁰³, así comenzaron a brotar las consecuencias de la Reforma Constitucional de 1936.

Los conflictos por la enmienda constitucional de 1936, por la fundación de templos ajenos al católico y la llegada de nuevas personas a los grupos religiosos minoritarios, no se originaron gratuitamente. Ellos tuvieron un montículo de lanzamiento por lo regular siempre se utilizó el palco, aunque La Eucaristía se debía de practicar en latín, continuamente había un espacio para reflexionar o aconsejar a los feligreses. “...Para ello se utilizaban las misas más concurridas que en algunos lugares eran los días martes¹⁰⁴, se les recordaba que para poder conocer el verdadero peligro de estas sectas el padre Ospina había escrito un texto...y algunas personas iban donde los Disidentes para escuchar porqué se les debía de odiar...”¹⁰⁵.

“...El libro del jesuita Eduardo Ospina¹⁰⁶ se convirtió en el segundo misal, era prácticamente más importante que la Biblia...”¹⁰⁷ fue una de las publicaciones más

¹⁰³ Para ampliar más este tema puede leer los informes de James Goff.

¹⁰⁴ Comentario de entrevistados, 2007.

¹⁰⁵ Comentario de varios entrevistados, al hacérsele la pregunta ¿usted porqué o de qué manera se volvió cristiano protestante?

¹⁰⁶ OSPINA, Eduardo, *Las sectas protestantes en Colombia, breve reseña histórica con un estudio especial de la llamada "persecución religiosa"*, Colombia: International Monetary Fund, 1943, p., 179.

significativas de este período histórico religioso (1936-1945), similarmente fue una obra de las que más influencia ejerció sobre el pueblo católico hablaba sobre la “*La verdad sobre los protestantes*”. Convirtiéndose, en un manual para los fieles de la Iglesia Nacional, exigiéndose su enseñanza en la mayoría de los centros educativos públicos o religiosos; fue un texto imprescindible de lectura y estudio, el cual por su contenido altamente fanatista instruyó a una gran cantidad de personas a ejercer persecución y conflictos sociales en contra de aquellos que se habían apartado de la romanización, a defender a Colombia por que el fin había llegado y el mal se estaba esparciendo sobre las poblaciones consagradas al Corazón de Jesús o a la Virgen María.

Sin embargo, Las reformas liberales se lograron establecer aunque no en las dimensiones que anhelaban Alfonso López Pumarejo¹⁰⁸ y sus seguidores los “liberales”, por la incomprensibilidad que surgió a raíz del deseo de modificar el Concordato para poder ampliar el sentido de asociación y la libertad de cultos y conciencia. Lo cual entraba en detrimento de la oligarquía que había mantenido la Iglesia Nacional y el conservadurismo en las políticas del Estado, en cuanto a una libertades básicas que eran necesarias para un pueblo atrasado y abandonado que comenzaba a ingresar en el concepto de modernidad latinoamericana y mundial, con

¹⁰⁷ Ibíd.

¹⁰⁸ URREGO, miguel Ángel, *Mitos fundacionales reforma política y nación en Colombia*, http://www.lalibreriadelau.com/nomadas_08/revista_ 2008, P. 16, “*La Revolución en Marcha fue el proyecto liberal de modernización del Estado y la sociedad, es decir, de la adecuación del Estado a las nuevas condiciones mundiales de acumulación de capital. El proyecto adelantado por López Pumarejo recogió el debate que desde décadas anteriores algunos dirigentes liberales habían adelantado con la pretensión de ampliar la base política, depurar el sistema electoral de toda clase de vicios, desarrollar un intervencionismo estatal para dinamizar la educación, el campo y la actividad industrial, y liberar al Estado y a las instituciones de la tutela de la Iglesia. Esta propuesta generó el fraccionamiento del partido liberal y una agudización de las confrontaciones entre los sectores modernizadores y retardatarios de la burguesía colombiana. Parte del rechazo de la clase dominante se originó en el fortalecimiento que, desde el Estado, se hacía del sindicalismo y del movimiento de masas e incluso de los comunistas, pues como se recordará, el Partido Comunista Colombiano adelantó una alianza política con el sector lopista del liberalismo para consolidar la CTC y la obra de gobierno*”.

una problemática político-religioso y social la cual se negó y se continua negando hasta la actualidad por la Iglesia Nacional.

2.3. Historiografía de la problemática político-religiosa-social suscitada por la Reforma Constitucional de 1936 y la inserción de las minorías religiosas en Colombia, (1940-1950)

En el presente estudio historiográfico, la autora ha deseado dedicar este aparte a manera de explicación sobre la problemática político-religiosa-social, generada por la Reforma Constitucional de 1936 y la inserción de las minorías religiosas en Colombia, buscando con ella llevar a comprender mejor el alcance y poder que poseía el clero nacional en cuanto al manejo de la fe, la vida después de la muerte, el fin último de la persona y su influencia en la población como líderes no solamente espirituales sino también de perfiles políticos. Evidenciándose no solo en el contenido constitucional, sino en todo lo referente a las leyes colombianas dictadas desde 1886, tratándose de llevar al lector hacia la presencia de unos hechos poco estudiados y analizados hasta el momento.

Partiendo de del significado y connotación de la imagen de líder espiritual y su influencia en la toma de decisiones, en la sociedad colombiana de la tercera década del siglo XX, teniendo en cuenta que el líder espiritual, es capaz de generar disposición o indisposición de sus seguidores hacia algún ente en particular y que ellos poseían un dominio notorio sobre quienes le apoyaban y creían en su palabra. Así mismo, asumían una postura de mando donde llegaban por medio de órdenes, poder político, económico o pedagógico. Facultades que favorecían el poder de la influencia en aspectos positivos o negativos sobre quienes les seguían, generando en el caso negativo violencia y coerción de libertades hacia el otro u otros que se hallaban en desacuerdo con éste o sus ideales hierofónistas fenomenológicos.

La violencia ejercida por el clero y por agentes externos a él, contra todo lo que se denominaba “enemigo de La Religión Nacional”, sirvió como propaganda a los movimientos Protestantes Cristianos. Fueron grandes líderes que convocaron a una “Guerra Santa”¹⁰⁹ en Colombia para limpiarla de la “suciedad comunista”¹¹⁰. Ejercieron control en cuanto ámbito se desarrollaban o influenciaban, sobre todo los monjes jesuitas, franciscanos y dominicos. Similarmente en las comunidades de religiosas que atendían en los hospitales públicos existentes hasta este momento.

Su liderazgo sobre las masas fue notorio en especial si se tiene en cuenta los informes presentados por James Goff o el estudio de Francisco Ordóñez¹¹¹. Aun en las novelas, periódicos, revistas e informes de la época se evidencian rastros de su control político, administrativo, económico y social¹¹². Los entrevistados se refirieron a ellos como “...hombres sádicos...desalmados...carentes de todo valor humano...”¹¹³. Hombres que con una sotana levantaron y ejercieron un control trivalente de tipo social-religioso y político, amparado en un liderazgo de mucho poder dentro de la comunidad a la cual pertenecían, cayendo en la politiquería, individualismo, rivalidades e intereses particulares.

Sus intereses particulares primaban sobre la carencia de generar una identidad social igualitaria, las leyes les apoyaban, por lo que no carecían de límites en sus desmanes, no tenían normas que les impidieran ejercer actos violentos de hecho o de palabra, con los cuales generaron un caos y un desorden, el cual conllevó a algunos lugares geográficos a establecer un duelo social, pero sus campañas de injusticia continuaron

¹⁰⁹ NEW YORK TIMES, enero 16 de 1942. Se tomó como referencia un apunte de este informe, recorte de prensa propiedad de un entrevistado.

¹¹⁰ *Ibíd.*, s.p.i.

¹¹¹ GOFF, James, *The persecution of protestant christians in Colombia*, México: Cuernavaca, 1968; ORDOÑEZ, Francisco, *Historia del cristianismo evangélico en Colombia*, Medellín: Unión, s.p.i.

¹¹² Al respecto pueden leerse artículos en el período de 1920- 1945, en los diversos diarios de la región publicados por éstos y editados por los líderes espirituales de diferentes órdenes, en los diarios de las distintas bibliotecas que se hallan en Santiago de Cali.

¹¹³ Entrevistas junio del 2008.

por más de cuatro décadas. Quienes trabajaron muy duro por ella fueron en gran medida líderes espirituales de las ordenes de los jesuitas, los franciscanos y los dominicos, tomaron la espada oral y escrita, en pleno siglo XX la empuñaron y comenzaron desde sus centros educativos y montículos religiosos campañas anti protestantes, a lo cual se sumó el texto antes mencionado del *padre* Eduardo Ospina, obligatorio en todo hogar católico romano.

La campaña contra las minorías religiosas no fue ajena dentro de ningún sector económico, social, político, moral y místico de Colombia. Ser Protestante en Colombia durante las cinco primeras décadas del siglo XX, era ser “enemigo de la fe nacional”¹¹⁴, por este motivo los grupos que surgieron en algunas regiones liderados por sacerdotes se denominaron, anti protestantes, anti comunistas¹¹⁵, anti liberales, anti masones, y así sucesivamente, al respecto el historiador Ricardo Arias¹¹⁶ amplió lo referido,

Frente al avance de los protestantes, la iglesia católica se vio obligada a innovar en sus estrategias... la nueva actitud...conocida como “la campaña anti protestante”, se caracterizó por la beligerancia ...hostigamiento...dirigida por los jesuitas...quienes desde la Universidad Javeriana

¹¹⁴ *Ibíd.*

¹¹⁵ Los protestantes o disidentes cristianos no eran comunistas, ni se cobijaban bajo este movimiento político, pero la Iglesia Nacional durante décadas los bautizó con este apelativo. Teniendo como referente para su significado la protesta de Martín Lutero. Al referente RODRIGUEZ, Pablo en su investigación titulada: *Los protestantes Y la inquisición, en; Anuario colombiano de historia social y de la cultura*, (Bogotá: Unal, 1996, P.8). nos amplía la connotación e implicación del surgimiento de la palabra Protestante: “...nació en una coyuntura histórica favorable: la decadencia de la ideología medieval y de la doctrina escolástica ante la nueva ciencia experimental, una estructura económica de tipo mercantil y una visión activa e individualista del hombre... es definido como un conjunto de las doctrinas religiosas nacidas de La Reforma promovida por Martín Lutero. El nombre surge de la ‘protesta’ presentada por los príncipes alemanes simpatizantes con La Reforma, ante Carlos V y a la dieta de Espira el 17 de abril de 1529, donde el negó el derecho a la opinión personal en materia religiosa...”

¹¹⁶ ARIAS, Ricardo, *El episcopado colombiano, Intransigencia y laicidad (1850-2000)*, Bogotá: Nacional, 2003, p., 185.

emprendieron en pleno Siglo XX , una cruzada contra los protestantes en Colombia¹¹⁷

Demostrando como la violencia ejercida por el clero y por agentes externos a él sirvieron como propaganda a los movimientos Protestantes Cristianos o movimientos Disidentes, aspecto que Jean Pierre Bastián, María Bidegaín como Pablo Moreno alcanzaron a tratar en sus estudios históricos y sociales. Generando un incremento en el número de adeptos¹¹⁸. Evidenciando con ello que los ataques contra su fe sirvieron para constatar su sinceridad en esta nueva doctrina, debido a que fue una época en donde ser protestante significaba colocarse el sarcófago encima o andar con la muerte detrás de ellos. Eran víctimas de constantes ataques y en algunos casos les tocó huir de la llamada “*Persecución religiosa*”¹¹⁹.

Los ataques y los atacantes de los nuevos conversos o agrupaciones religiosas en muchos casos fueron promovidas por los líderes religiosos de la Iglesia Nacional, los cuales nunca fueron juzgados por las barbaries que cometieron porque se hallaban protegidos por el “fuero pastoral”¹²⁰. Incluso sus nombres hoy en día se rememoran por algunos como “santos”, para otros su recuerdo causa dolor, porque, ellos fueron

¹¹⁷ *Ibíd.*, p. 126.

¹¹⁸ La investigadora Juana Bucana ilustra por medio de algunas estadísticas este referente, en su texto.

¹¹⁹ Nombre dado por los Disidentes Cristianos al período comprendido entre 1935-1960, donde muchos fueron víctimas de las armas homicidas políticas o religiosas. Debido a que en algunos casos se les confundió con los Liberales (por apoyar a este grupo político con el afán de obtener la tan ansiada libertad de culto y de conciencia) y con los comunistas. Por lo regular eran muy pocos los Disidentes Cristianos que comulgaban en las filas del conservatismo debido a las ideas tan recias que poseían en contra de la libertad de religión, a demás los que podían acceder a las urnas electorales eran muy pocos, pero ni aun así se salvaron de los machetes y balas, asesinas porque las mujeres y los niños eran víctimas de gran cantidad de ultrajes y finalmente eran asesinados de formas crueles, al respecto se hallan dos estudios realizados por investigadores japoneses uno de ellos se titula *Teoría Gorgona*.

¹²⁰ Es bien conocido que el Prelado nacional por el Concordato de 1887 era protegido por las leyes y decretos nacionales, no podían ser juzgados por lo Civil, aspecto último que ha variado en los últimos diez años recientes.

los causantes de la pérdida de familiares queridos, pérdida de sus tierras o simplemente tuvieran que cambiar hasta de nombre e identidad para no ser molestos.

Hoy en día hay personas que rememoran esos desagradables hechos aun con su edad avanzada (91 años), al referente una exmiembro de la congregación religiosa minoritaria de Florida Valle, pero que vivió el acoso sectario a comienzo de los años cuarenta narró lo siguiente en la entrevista realizada en el 2008

los pájaros fueron con el cura del pueblo ... él había organizado hordas de hombres armados con machetes que estaban afilados por ambos lados...parecían espadas..., llevaban escopetas, dinamita, cuerdas, estaban tomando alcohol ... tenían un perrero en la mano, en su pecho exhibían con orgullo el escapulario y la imagen del Sagrado Corazón de Jesús o una virgencita... atacaron la iglesia y luego la quemaron, si agarraban a alguno lo sacrificaban y luego el cura tiraba “agua bendita... yo estaba en el cafetal allí me quedé con mi esposo hasta dos días teníamos miedo de salir... luego como yo estaba muy mal de ánimo y mi esposo estaba herido en una pierna ...nos vinimos pa’ Palmira a la clínica ...allí nos atendieron gratis...nos dieron remedios y comida¹²¹.

Muchos de los perseguidos cuando quedaban vivos huían por los cafetales hasta llegar a una ciudad principal en el caso del Valle del Cauca, llegaban donde Carlos Chapman o Teodoro Johnston. Allí se les brindaba auxilio, protección y ayuda médica, ésta última se realizaba en La Clínica Maranatha que se estableció como centro médico cristiano protestante de La UME, debido a que en los hospitales públicos no eran aceptados, porque quienes los atendían eran religiosas¹²².

¹²¹ Entrevista realizada a un miembro de una Iglesia del Valle del Cauca desaparecida durante la violencia, Este templo y congregación es mencionado por Daniel Caicedo, en su obra *Viento Seco*, p., 70-71, y por James Goff en su investigación.

¹²² Dato obtenido en entrevistas realizadas 2007-2008, además la autora Florencia Shillingsburg, James Goff y Francisco Ordóñez lo mencionan más ampliamente en sus obras, dato que también es denunciado por el New York Times y en carta enviada ante las Naciones Unidas en 1954 por una

La violencia ejercida contra las minorías religiosas amplió el número de adeptos en vez de disminuirlo, debido a que algunas personas al estar presentes observando lo que les hacían sentían un dolor hacia sus vecinos, lo cual contribuyó como propaganda para que la nueva fe y las nuevas congregaciones o templos emergieran con más arraigo. Similarmente la lucha antiliberal irrumpió con más radicalización lo cual refiere el investigador Jean Pierre Bastián

La iglesia católica fue un instrumento útil en la lucha antiliberal y en la represión de la minoría liberal que había optado por el protestantismo. La violencia antiprotestante fue parte de un movimiento general de represión del liberalismo. Según cifras oficiales, esto costó la vida de 126 protestantes, cifra ínfima en comparación con el total de las víctimas liberales. Pero para medir el alcance de la represión del protestantismo debe recordarse que el gobierno clausuró 270 escuelas protestantes, destruyó 60 templos y cometió otros actos de violencia^{123*}

Hechos que fueron paralelos a los movimientos “...liberales de reforma” y se ubicaron o “estaban presentes en las zonas de cafetales...desde *donde* se difundió la violencia antiliberal contra protestantes, masones y espiritistas...”¹²⁴.

A sí mismo, se ha podido constatar por estudiosos de la escuela de la formación de la Escuela Nacional¹²⁵ que las escuelas laicas campesinas en el Valle del Cauca en su

comunidad Disidente de Colombia(Presbiteriana) publicada en un diario de circulación en los Estados Unidos.

¹²³ BASTIAN, Jean Pierre, *Protestantismo y modernidad latinoamericana, historias de unas minorías religiosas activas en América latina*, México: F.C.E, 1994, p., 213.

* Se incluye una tabla anexa con los datos estadísticos extraídos del informe de James Goff, el texto de Francisco Ordoñez y la investigación de Juana Bucana.

¹²⁴ _____, *Protestantes en América, En: evangélicos en América Latina*, Ecuador: Abya-Yala, 1995, p., 14-15.

¹²⁵ LUZURIAGA, Lorenzo, *Historia de la educación y de la pedagogía*, Argentina: Editorial Losada, 1950, p., 277; MORENO, Pablo, *Protestantismo y educación de los colegios americanos durante el proceso de modernización de la educación en Colombia, 1869-1928*, (Tesis), Cali: Univalle, 1989; BUCANA, Juana, *La iglesia evangélica en Colombia*, Bogotá: Buena Semilla, 1995.

gran mayoría fueron fundadas por los Disidentes o las minorías religiosas, y quienes llevaron la institución al campo durante las primeras décadas del siglo XX fueron estas congregaciones. Puesto que en muchos sitios se carecía de centros educativos debido a que eran pueblos ubicados en el monte o al pie de monte y la mayoría de las poblaciones estaban constituidas por personas amancebadas, analfabetas, faltas de doctrina, con hijos sin bautizarse a causa de no ser presentar una unión marital legalizada ante la Iglesia Nacional. Al respecto varios investigadores que seguimos ilustran el referente de la siguiente manera, teniendo en cuenta la Encíclica Casti Caomubi la cual se halla vigente en la actualidad,

Igual preocupación suscitan las uniones libres: los hijos de este tipo de uniones “son adulterinos y no pueden reconocerse como legítimo en él fueron canónico ni en el civil” La encíclica Casti Caomubi¹²⁶ (1930) es citada frecuentemente con el fin de recordar la doctrina católica del matrimonio”... “los católicos que contraen matrimonio civil¹²⁷ deben ser tratados como pecadores públicos, puesto que son concubinarios”. Por lo tanto se hace indispensable que “las familias cristianas guarden su propia dignidad...se abstengan en lo posible del trato y comunicación con los culpables de tan graves escándalos¹²⁸

Por esta situación a sus hijos se les negaba el bautismo, que a su vez era el único registro de nacimiento y el que proveía de legalidad en el parentesco como la facultad

¹²⁶ Encyclical-of-Pope Pio XII, *Casti connubi on christian marriage*, <http://www.scborromeo.org/docs/casticonnubii.pdf>, febrero de 2008.

¹²⁷ ACEVEDO, Yudian, *Libertad de conciencia en los contrayentes del matrimonio civil*, Medellín, CISH de la Universidad de Antioquia, <http://historiayespacio.univalle.edu.co>, septiembre de 2008, Según el texto del historiador “...Los matrimonios civiles en Colombia se iniciaron a celebrar desde 1894, en el Líbano. El otro hecho ocurrió en 1912 en Santiago de Cali...” Similarmente, comenta que cuando una pareja deseaba contraer nupcias ante un órgano civil, estos debían de presentarse ante el obispo. El cual después de algunos consejos y exhortaciones para que se alejaran de los disidentes los excomulgaba públicamente y redactaba un documento el que se pegaba en el templo y en la misa se publicaban los nombres de los excomulgados (Descripción dada por: Luz de Álvarez, anciana de la Iglesia Presbiteriana, Medellín, octubre de 1998).

¹²⁸ ARIAS, Ricardo, *El episcopado colombiano, intransigencia y laicidad (1850-2000)*, Bogotá: Nacional, 2003, p., 150.

del ingreso a un centro educativo; la Iglesia Nacional y el Ejecutivo no generaban soluciones a esta realidad la tiente y presente en Colombia. Lo cual los misioneros disidentes cristianos no desaprovecharon, ya que si en un lugar o sitio geográfico iban a regalar una Biblia a una persona esta debía de leerla sola, de manera que debieron comenzar a generar escuela en muchas zonas, además, cuando un colombiano aceptaba ésta nueva fe, sus hijos eran expulsados de los colegios donde estudiaban y fue inevitable emprender a forjar escuela para los hijos de los Disidentes o de las minorías religiosas.

Igualmente se dice que fue la manera de llegar a enseñar la doctrina cristiana evangélica a los padres de los jóvenes que estudiaban en las escuelas de las minorías religiosas. Normalmente las maestras o maestros eran personas muy jóvenes y habían sido lanzadas de sus casas al haberse entregado a este nuevo credo. Ellos eran preparados por los Misioneros norteamericanos, canadienses, alemanes, británicos, holandeses, y de otras nacionalidades, para que educaran a un pueblo analfabeta “...que no sabían ni siquiera como escribir su nombre...”¹²⁹. Sin embargo, la situación de violencia y agresión social empeoraba para las minorías religiosas a nivel nacional, aunque en algunos departamentos era más notoria la situación, es decir, era más palpable y se evidenciaba debido a las migraciones que se sucedían hacia las ciudades capitales, en el caso de estudio las ciudades que recibieron los desplazados por este tipo de violencia fueron Palmira y Santiago de Cali.

La Iglesia Nacional también acudió a utilizar como medio de coacción psicológico, ético y moral la llamada *Excomuni3n p3blica*, para aquellos que intentaran alejarse de los principios dogmáticos de la fe nacional, o para quienes utilizaran los servicios de los Disidentes, fueran escuelas u hospitales, primero quienes hicieron uso de éste tipo de herramienta practicado desde la Edad Medieval fueron los sacerdotes o líderes de

¹²⁹ Comentario de varios entrevistados, en la manera como ellos aprendieron a escribir, leer e hicieron la primaria y parte de la secundaria, en entrevistas realizadas en las ciudades de Palmira, Santiago de Cali, Florida, Llanito, Miranda, Corinto, en febrero, marzo y mayo del 2008.

los pueblos, quienes en sus parroquias colocaban o exhibían las listas de los excomulgados por ellos, prohibiendo toda clase de contacto o comercio con cualquier Disidente¹³⁰. Sin embargo, según el estudio del investigador Pablo Moreno para el caso del Valle del Cauca, ella se inicia desde el Vaticano desde 1930, con las parejas que contraen nupcias de tipo civil.

La excomunión se utilizó como medio de represión ante las ideas liberales que emergían en el país, según uno de los investigadores que se siguen, monseñor Builes fue quien más luchó en contra de la libertad de cultos, de conciencia y en contra de la Reforma Constitucional, para Ricardo Arias, el alto fanatismo y celo de este hombre fue el que motivo el acoso religioso propiciado por la Iglesia Nacional en contra de las minorías religiosas en Colombia y en nuestro caso particular el Valle del Cauca¹³¹ hasta reflejarse en los municipios de éste.

La palabra excomunión se puso de moda desde la década del treinta y perduró casi hasta los setenta según hace notar un entrevistado y cuando se hablaba de “Protestantes” se les tildaba de “Masones” o “Evangélicos” términos peyorativos que perduraron hasta la década de los ochenta en Colombia. Se les señalaban como los excomulgados, por lo que fueron considerados como personas no gratas aún para su núcleo familiar el cual continuaba haciendo parte de la Iglesia Nacional, y siendo notorio que cuando acudían a algún servicio de tipo público siempre debían de indicar si eran “protestantes”¹³². Sucediéndose una exclusión que se trató de mejorar con el cambio de Carta Constitucional en el año de 1991, al referente sobre el hecho en

¹³⁰ Comentario de tres entrevistados, cuyas edades oscilaban entre 98 y 100 años de edad, que fueron excomulgados por el sacerdote del pueblo.

¹³¹ Entre 1908 y 1940 se ubicaron en el país aproximadamente, 8 nominaciones disidentes la primera del siglo XX fue la UME y una de las que más se extendió en el Sur Occidente de Colombia, en los años en los que dejaron de arribar por la llamada “persecución” fueron, 1940 y 1960 y a mediados de 1950 se fundó CEDEC para dar más legalidad al proceso de inserción y llevar estadísticas.

¹³² Comentario de cinco entrevistados.

particular investigado no se hallan escritos debido a que todavía se presentan límites para este tipo de investigación.

Lamentablemente en Colombia era y puede ser prácticamente, un error exacerbado, trabajar sobre este referente historiográfico, aunque se están abriendo espacios para este tipo de investigación como lo define, la investigadora Lida Miranda en su estudio *La Iglesia católica en las más recientes historiografías de México y Argentina*¹³³, donde demuestra como las Iglesias Nacionales, se encargaron de negar la posibilidad de investigar o estudiar su desarrollo o cualquier otro tema que tuviese relación con ella, por ello es entendible que se diera una exclusión de otras formas de pensamiento, que perduraron casi hasta la novena década del XX, lo que Fernán Gonzales alcanza a explicar de la siguiente manera,

De ahí la exclusión de otras formas de pensamiento y de creencia, lo que hizo que el país permaneciera cerrado a otras alternativas y a la vivencia plena de otras religiones. El país se quería construir sólo bajo los principios católicos, llegándose en los años cincuenta, a proponer que su nombre fuera Cristilandia y sus normas únicamente basadas en el Evangelio de Jesucristo¹³⁴.

Pero de todas maneras el acoso contra todo tipo de expresión ajena a la Iglesia Nacional siempre estuvo marcado durante las primeras cinco décadas del siglo XX, y tipificadas en la excomunión, por ello la dureza de no transmitir ideas o narrar hechos o de informarlos.

2.3.1 El castigo como forma de represión, “La Excomunión”

¹³³ MIRANDA, Lida, *La Iglesia católica en las más recientes historiografías de México y Argentina: religión, modernidad y secularización*, <http://dialnet.unirioja.es/>, marzo de 2009.

¹³⁴ GONZÁLEZ, Fernán, *La iglesia católica y el Estado colombiano –1930-1985- En: Nueva Historia de Colombia*, Bogotá: Planeta, 1989, p., 383.

La palabra excomunión significaba y significa alejar, separar y negar toda posibilidad de contacto con el otro, era impuesta por negar la fe católica o proclamarse seguidor de otro dogma o credo o doctrina, surgió como medio de defensa de la Iglesia Nacional aunque su uso y utilidad para ésta última se venía implementando desde la Edad Medieval. Por lo que no se desconocía la implicación del referente, es decir, ella por si sola causaba malestar, dolor y aparte de esto alejamiento del espacio y el vínculo social en el cual se hallaba el excomulgado. Fue utilizada como castigo a manera de represión para quienes deseaban alejarse de la influencia directa de la iglesia romana.

Así mismo, se buscaba generar turbación en quienes deseaban acogerse a un credo diferente del nacional o apoyar la Reforma Constitucional y en últimas alguna modificación al Concordato de 1887. La Excomunión pública¹³⁵ resurgió como un correctivo que se aplicó desde el nivel nacional hasta el local, fue impuesta desde el Vaticano por orden papal, hasta las parroquias con sus clérigos municipales. Significando la deshonra y la condena regional, departamental o nacional, es decir, “...la vergüenza de no poder cumplir con los siete sacramentos...la vergüenza de cuando se expiraba no podían ser enterrado en el cementerio católico y tampoco se le practicara la extrema unción...”¹³⁶. Las normas y tratos instaurados en cada sitio geográfico de Colombia para los excomulgados fueron diferentes.

Según el Canon 1364¹³⁷ implicaba además la apostasía, herejía o cisma; el implicado en ella no solo se ganaba la expulsión permanente o temporal de la práctica de los sacramentos, también involucraba el no pertenecer a una comunidad, no poder asistir

¹³⁵ MORENO, Pablo. *Excomuniones y protestantismo: El caso del Valle del Cauca, 1930 – 1940*, Bogotá: Unal, <http://historiayespacio.univalle.edu.co/>, febrero de 2008, p., 3.

¹³⁶ IGLESIA CATÓLICA ROMANA, *Código del Derecho Canónico, Título I, “De los delitos contra la religión y la unidad de la iglesia parte II” Canon 1364*, <http://noticias.juridicas.com>, marzo de 2008.

¹³⁷ *Ibíd.*, De las penas para cada uno de los delitos. “An apostate from the faith, a heretic, or a schismatic incurs a latae sententiae excommunication.”

a ningún acto litúrgico. La persona que sufría este tipo de castigo, era apartada de la comunidad o de la sociedad de manera psicológica o social. Es decir, con ella no se podía lícitamente tratar, realizar algún tipo de comercio, comunicarse o habitar. Se ejercía a manera de represión y para que ésta se decidiera, porque si no, su alma se estaría perdiendo en el más allá junto con Datán y Abirán¹³⁸, deseándoseles toda cantidad de sufrimientos y de dolores.

Fue practicada como un acoso religioso que le negaba derechos e imposibilitaba a los integrantes de las minorías religiosas a ejercer actividades en puestos estatales o particulares. Negándoseles toda posibilidad de continuar con una vida normal e inserta dentro de un espacio social haciendo parte de algún núcleo benéfico, aspecto del cual el historiador Pablo Moreno ha referenciado en su artículo *Excomuniones y protestantismo: El caso del Valle del Cauca, 1930-1940*, realizando el siguiente comentario, "... no *podían* asistir a los oficios divinos, no *podían* recibir los sacramentos,... *Quedaban* privados de voz activa y pasiva, no *podían* tener trato con sus semejantes, no *podían* hacer actos de jurisdicción, no *podían* ser sepultados en lugares sagrados...entre otros..."¹³⁹, era un acto de coacción y público que causaba deshonor.

Debido a que ella surgió como método de coacción en contra de aquellos que se alejaban de la fe nacional y del control de la Iglesia Nacional en su referente socio religioso y político; aun así algunas personas no tuvieron miedo y escogieron seguir una libertad de culto diferente del nacional aun les costara la vida, para ellos era lo mejor que "...estar sin una fe y sin Dios..."¹⁴⁰ Haciendo frente a toda la problemática social que les comenzaba a rodear y de la que eran víctimas. El historiador Pablo Moreno nos resume el significado de lo que fue la Excomunión en

¹³⁸ Observado en varias excomuniones del siglo XIX.

¹³⁹ MORENO, Pablo, *Excomuniones y protestantismo: el caso del Valle del Cauca, 1930-1940*, <http://historiayespacio.univalle.edu.co/>, febrero de 2008, p., 9.

¹⁴⁰ Comentario de varios pastores entrevistados de la UME, que laboraron en la Iglesia de Florida Valle.

Colombia y las implicaciones en el ámbito nacional de pertenecer al Protestantismo o a la Disidencia Protestante,

Estas sanciones tuvieron efectos sociales y políticos para los excomulgados. Una de las maneras que La Iglesia Católica utilizó para controlar la difusión del protestantismo y de otras disidencias anticatólicas, fue la excomunión. Esta pena consistía en una declaración pública con la que se excluía a los sancionados de La Iglesia y se les exponía al escarnio público. Los efectos variaban dependiendo del lugar donde se aplicara la excomunión y de la radicalización de los excomulgados, algunos sufrieron exclusión y marginación, mientras que otros tomaron alas para declararse abiertamente como opositores del catolicismo. El protestantismo contribuyó con una cuota importante en la lista de excomulgados publicada por el boletín arquidiocesano en los años 30 del siglo pasado, la mayor parte fueron excomulgados por practicar el matrimonio civil, ignorar el bautismo infantil, matricular sus hijos en colegios protestantes y promover el establecimiento de cementerios civiles¹⁴¹

Este contexto antidemocrático resultaba obvio, ya que mientras las minorías religiosas enseñaban “libertad, identidad, unión y respeto en lo religioso y secular¹⁴²”, la Iglesia Nacional y las leyes nacionales les negaban toda posibilidad de continuar con su movimiento de una nueva fe.

Continuando con el historiador anterior se puede vislumbrar según su estudio que Aún el cofundador de La UME en Colombia Carlos Chapman y Elena Wole en 1930 Fueron excomulgados, so pretexto de haberse casado por lo civil¹⁴³. Con estos actos

¹⁴¹ MORENO, Pablo. Excomuniones y protestantismo: El caso del Valle del Cauca, 1930-1940, <http://historiayespacio.univalle.edu.co/>, febrero de 2008, p., 1.

¹⁴² Comentario de un entrevistado, para ellos era muy importante practicar las palabras que dijo Jesús: “...amarás a tu prójimo como a ti mismo...” “...conoceréis la verdad y seréis libres...”.

¹⁴³ MORENO, Pablo, <http://historiayespacio.univalle.edu.co/>. Dato extraído de la lista presentada por el historiador en su trabajo, *Excomuniones y protestantismo: El caso del Valle del Cauca, 1930-1940*, los matrimonios excomulgados según el Boletín fue de 319 parejas, la lista que se presenta a

la Iglesia Nacional sellaba o plantaba la pauta de que ella era básicamente la generadora del poder en cuanto a lo político, social, religioso, moral y ético. Ella era quien salvaguardaba la tranquilidad y la paz en una sociedad abandonada, diseminada y analfabeta que contaban con pocas vías de comunicación entre sus caseríos, a los cuales incluso en su gran mayoría se les había negado hasta el servicio de salud. Y en últimas ella era la que decidía básicamente el destino final de aquellos que se alejaban de su sombra acogándose a otra, ratificando que su poder sobrepasaba de lo particular a lo general.

Para comprender mejor el proceso de la excomulgación se realiza un breve sumario de los testimonios recopilados de personas que iniciaron el proceso de las minorías religiosas en el Valle del Cauca, entre ellos algunos datos son extraídos de quienes formaron el grupo Disidente de la UME, en total se entrevistaron más de veinte personas sobre la manera como se les Excomulgaba, ellos vivieron el proceso entre 1930-1965, aunque su método de aplicación fue similar en muchos municipios de Colombia, la técnica era como se narra a continuación,

Se llamaba a una reunión a la persona o personas que se habían convertido o estaban siguiendo el nuevo credo... a los que asistían a dicha reunión a la cual iba el párroco del caserío, el inspector, el alcalde y algunos concejales. Se les instaba la atención sobre el no dejar la fe nacional, quienes aceptaban el llamado de volver o regresar al redil católico romano les era perdonado este pecado... cuando la persona no aceptaba el llamado del sacerdote para regresar a su antigua fe, entonces se le decía que iba a ser excomulgado, si no cambiaba de parecer, muchos prefirieron la excomunió y continuaron en el nuevo credo...si el excomulgado era casado, esto le suscitaba un conflicto mayor, ...su esposa o esposo inmediatamente lo lanzaba de la casa o se iba dejándolo solo(a); era similar en los casos en los cuales vivían en unión libre... *algunas personas*

continuación faltan algunas parejas protestantes que no fueron identificadas y que no aparecieron en el Boletín. p., 13.

*que pasaron por este tipo de duelo, vivieron el resto de sus vidas solas y fallecieron en similares circunstancias sin conocer aun a sus nietos*¹⁴⁴.

Y como constancia de ello el párroco pegaba un papel enfrente del templo católico indicando quienes se hallaban excomulgados. Luego el presbítero en la misa más concurrida de fieles en la semana, utilizando su voz proclamaba "...*Juanito* queda excomulgado de esta parroquia... y todo el que tenga trato con él..."¹⁴⁵; Y alguna persona o familiar de *Juanito* iba y le contaba todo lo que se había dicho de él en la eucaristía.

Si tenía hijos estudiando en los colegios públicos o particulares del lugar inmediatamente eran lanzados de dicha institución, con cantidad de burlas y mofas. Entre las más comunes se hallaban las orejas de burro que se las amarraban a la cabeza y la cola del diablo, era golpeado y humillado por sus compañeros, por mandato de su propio maestro¹⁴⁶. Este proceso generó o llamó a aquellos fervientes devotos de la Iglesia Nacional a levantarse en contra de aquellos que estaban abrazando las minorías religiosas o que comenzaban a hacer parte de las primeras disidencias, el llamado no se hizo esperar y surgió en muchos lugares la llamada por las disidencias, "*Persecución religiosa*".

2.3.2. La persecución religiosa en Colombia

Las minorías religiosas en Colombia, han llamado "*Época de la percusión religiosa*" al período comprendido entre 1935 y 1960, debido al escarmiento que sufrieron por haber abrazado una nueva creencia en este país dedicado al "*Corazón de Jesús*", para

¹⁴⁴ Recopilación de varias entrevistas, al hacérseles la pregunta sobre la excomunión.

¹⁴⁵ Comentario de varios entrevistados excomulgados verbalmente personas mayores de ochenta años, 2008.

¹⁴⁶ *Ibíd.*

ellos no fue suficiente solo la excomunión. También se practicó la persecución¹⁴⁷, la cual se ha tratado de confundir o asimilar con la llamada “*Época de La Violencia Liberal y Conservadora*”. Aunque ambas tuvieron similitudes y en algunos casos los liberales eran a la vez Disidentes, no se pueden confrontar ni estudiar obviando los detalles de cada una por separado, ya que fueron diferentes en su impacto y su dilación. Por lo cual es conveniente mirar y observar ambos sucesos y presentar estudios de cada uno de los casos en particular, aspecto que se pretende exponer con esta investigación en cuanto al campo de la historiografía religiosa nacional.

Aunque debido a la disparidad que poseían Los Disidentes Protestantes con La Iglesia Nacional y en general con la mayoría de la población colombiana, no pudieron presentar algún tipo de reclamo, ni tampoco se hallaron estadísticas de los hechos acaecidos en este lapso de tiempo a excepción de los informes presentados por James Goff, Francisco Ordoñez, el diario New York Times y las entrevistas orales. Este tipo de conflicto social ha sido muy poco investigado, en contraste del conflicto político el que ha sido estudiado por diferentes agentes e investigadores e incluso se han presentado resultados sustentados por una amplia gama de fuentes primarias.

Similarmente, era prohibido escudriñar el tema referido y hablar de él, no olvidando que la literatura sufría la estigmatización por parte del Estado o de la Iglesia Nacional para su publicación o se retiraba para que no la leyera los colombianos¹⁴⁸, y solo subsisten en la actualidad algunos textos los cuales son difíciles de conseguir¹⁴⁹. Circunstancia que conllevó a que la mayoría de la información se pudiera recopilar

¹⁴⁷ Ver foto Anexo #1(133), extraída del trabajo de, ACEVEDO, Yudian, *Libertad de conciencia en los contrayentes del matrimonio civil, los casos de simpatizantes en el Líbano, Baraya y el de presbiterianos en Medellín. 1894-1919*, <http://www.historiayespacio.univalle.edu.co>, febrero de 2008.

¹⁴⁸ En la actualidad la mayoría de obras literarias que hablaban de la época de la violencia no se hallan en el mercado, mientras que las obras de Donatien Alphonse François de Sade se consiguen con facilidad.

¹⁴⁹ GARDEZÁBAL, Gustavo, *La novelística de la violencia en Colombia*, (Tesis), Santiago de Cali: Univalle, 1970.

años después de los hechos ocurridos y fue CEDEC¹⁵⁰, en la década del sesenta quien pagó el costo de los investigadores para presentar unos informes serios los cuales fueron tomados por el Estado como “faltos de seriedad”¹⁵¹.

No obstante, las publicaciones no fueron conocidas en el país y algunas solo se mencionan hoy día, solamente Francisco Ordoñez publicó su texto y lo adquirieron unos pocos cristianos, los otros dos informes que se hallaban estaban en inglés presentándose una dificultad mayúscula en su lectura para un pueblo que manejaba solo la lengua vernácula; aparte, se exteriorizaba la dificultad de investigar los hechos debido a que muchas personas tuvieron que emigrar a otros sitios, cambiar hasta de nombre y otros simplemente fueron contados con los NN que posiblemente llegaban a las aguas del Río Cauca, el Río Magdalena o a los cementerios libres.

Trataron de implementar en sus estudios el tema de la persecución religiosa, el cual según sus memorias para el referente estudiado en la presente monografía que es la inserción de la UME en Colombia, se pudo dividir en el siglo XX en tres etapas que fueron,

- ♦ Desde la llegada de los primeros misioneros norteamericanos al Valle del Cauca 1908, a su establecimiento 1919.
- ♦ Desde la adquisición de su primer casa-templo-escuela 1920, hasta 1936 momento en el cual se iniciaron las Reformas Constitucionales por Alfonso López Pumarejo.

¹⁵⁰ CEDEC Organización Cristiana Evangélica fundada en los años cincuenta encargada de establecer lineamientos para las iglesias cristianas, funcionó hasta los años sesenta. En la actualidad hay una organización que se llama ADME.

¹⁵¹ comentario de un pastor† de la UME quien colaboró con James Goff en su investigación, de ellas sólo dos se hallan en Colombia, la de Francisco Ordoñez (texto difícil de conseguir) y la de James Goff (más difícil de hallar). Otras dos fueron realizadas por organismos pertenecientes a Iglesias Minoritarias Extranjeras, que pagaron investigadores para poder presentar cifras e incluso informar ante organizaciones como las Naciones Unidas los desmanes acaecidos, pero ellas reposan en archivos de bibliotecas externas a Colombia, por lo que es difícil su acceso pero son mencionadas por investigadores como Jean Pierre Bastián y Juana Bucana.

♦ Y finalmente el período comprendido entre 1937 al 1960, donde la violencia hacia este grupo social colombiano se recrudeció dejando gran cantidad de víctimas. Muchas de las cuales no fueron contadas como cristianas por haber estado cobijadas por el partido liberal o conservador¹⁵².

La problemática social no abarcó toda la nación, es decir, en determinados departamentos se notó mucho más su incremento y establecimiento lo mismo que hacia ciertos municipios, un claro ejemplo de ello fue el Valle del Cauca. La violencia hacia la minoría disidente de la UME no solo tomó como objeto primordial a la población adulta, también se sació con niños y mujeres en estado de gravidez. Aunque las cifras se incrementaron según los investigadores James Goff y Francisco Ordóñez, quienes rescataron los datos visitando cada lugar y recogiendo testimonios de los afectados¹⁵³. Se hace patente que la región colombiana que más sufrió la inclemencia fue el departamento mencionado anteriormente.

Tocante a este tópico la autora de esta investigación averiguó sobre los lugares donde se ejerció mayor violencia política entre 1930 y 1955 en el Valle del Cauca, e investigando las áreas en donde se registraron hechos de violencia religiosa en el mismo lapso de tiempo, tomando y extrayendo la información de los textos de Goff y Ordóñez, similarmente en las historias de vida orales. Estableciendo lugares por mapeo y se puede vislumbrar la coincidencia entre conflictos por tierras vs violencia política Vs., violencia religiosa¹⁵⁴.

¹⁵² HOLLAND, Clifton L., by, *Director of Prolades*, "...During "the violence" more than forty seven Evangelical churches and chapels were completely destroyed, many more damaged, and over 200 primary schools closed (Glover and Kane 1960:392)", <http://www.chron-col.pdf>, April the 2008.

¹⁵³ En la actualidad la persona que laboró en CEDEC en las oficinas de Santa Fe de Bogotá, y quien recopiló todos los datos, fotos y testimonios en los años 50 y 60. Se halla fuera del país y cuenta con 92 años. Ha sido imposible conectarse con ella o contactarla porque sus familiares dicen "eso es mejor olvidarlo...la Palabra de Dios lo dice...".

¹⁵⁴ Mapa anexo 2 (134). Se presenta un mapa donde se marcan puntos de los tres tipos de violencias, es decir la incidencia de los dos primeros tipos de violencia han sido estudiados por diferentes disciplinas pero al respecto el último todavía no se ha desarrollado debido a que los dos factores

Los lugares donde fueron recibidos los Disidentes Cristianos en el Valle del Cauca específicamente eran las zonas cafeteras, pueblos de pie de monte, donde habitaban campesinos provenientes de la región antioqueña, caseríos en los cuales se hallaba una gran población “amancebada o en unión libre”, en estos sitios geográficos se ubicó una gran cantidad de templos disidentes cristianos de distintas denominaciones aunque la misión que penetró hacia estos lugares por primer vez fue la UME, es decir que para 1930 ésta misión ya contaba con pequeños grupos en casi todas las veredas y corregimientos de éste departamento, la facilidad para su receptividad a parte de su mensaje nuevo, impactante y lleno de esperanza fue la ubicación de una escuela y el servicio médico que les era ofrecido por enfermeras y médicos nacionales y extranjeros¹⁵⁵.

Las enfermeras aprendían su oficio en la ciudad de Palmira o Santiago de Cali, luego visitaban los caseríos o veredas con algún médico, llevaba medicinas y enseñaban puericultura, debido a que muchas mujeres fallecían a la hora del parto. Similarmente, muchas veces hicieron también las veces de maestras, pastoras, líderes, consejeras, entre otros de los muchos oficios que debieron desempeñar, incluso hubo algunas que llegaron a labrar la tierra y fueron quienes instruyeron a los campesinos en el aspecto del manejo del tractor.

Según cuatro maestras entrevistadas en el 2007, las cuales sobrepasan los ochenta años, en estos lugares no había escuelas porque la mayoría de personas vivían en unión libre y sus hijos tampoco se hallaban bautizados o registrados. Cuando perecían eran sepultados en cualquier sitio porque la Iglesia Nacional tampoco les había previsto un permiso para tal efecto. Se hallaban en un total abandono por parte de la Religión Nacional lo cual favoreció la inserción de la nueva cosmogonía que les ofrecía una libertad de asociación y un mensaje nuevo que les llenaba sus

anteriores han prevalecido sobre la religión o quienes desarrollaron los estudios no estaban interesados en retomar un tema insociable para el clero nacional.

¹⁵⁵ Las enfermeras y médicos eran canadienses, ingleses, norteamericanos y colombianos.

expectativas morales y éticas, no le negaba una posibilidad de estudio a sus hijos y los trataba como iguales, no se hacía una separación de poderes e identidades, era una iglesia popular.

Las minorías religiosas no objetaban ningún impedimento para que los hijos de estos campesinos fueran educados en sus instituciones, quienes iniciaron el proceso de la escuela en el campo fueron los Disidentes Cristianos de La UME específicamente en el Valle del Cauca¹⁵⁶. Pero estas escuelas fueron el blanco durante el período de la llamada “...Violencia Colombiana del 48-56...”¹⁵⁷ La totalidad de ellas sufrieron la persecución lo mismo que sus estudiantes, gran cantidad desaparecieron por completo sin quedar ni los edificios y solo se sostuvo una que logró mantenerse en pie hasta el día de hoy¹⁵⁸.

El proceso de violencia no afectó solo a las escuelas, las llamadas capillas o templos fueron dinamitadas, quemadas, destruidas a machete, expropiadas por los alcaldes o los políticos de los lugares, selladas, molidas a piedra y así sucesivamente. Muchas veces cuando la...

Horda de salvajes doctrineros llegaban a estos sitios y encontraban a los grupos de fieles reunidos allí, ...nos picaban machete...nos daban bala...violaban a las mujeres... no importaba si eran niñas...y siempre al que más mal le iba era al

¹⁵⁶ MORENO, Pablo, *Excomuniones y protestantismo, el caso del Valle del Cauca, 1930-1940*, <http://www.historiayespacio.univalle.edu.co> febrero de 2008, menciona lo siguiente “...en este sentido la situación favoreció el crecimiento de las escuelas protestantes porque su difusión puede encontrarse en esas mismas zonas donde la unión libre era una opción como por ejemplo: veredas y agrupaciones nuevas de población flotante que salía de las haciendas o que migraban por conflictos agrarios en los cuales no se logró la estabilidad anhelada...”

¹⁵⁷ Anexo 3 (135), estadísticas elaboradas tomando el informe de James Goff entre 1948 – 1956, faltando los informes que se dan de 1930 a 1948 y los que siguen de 1957 – 1962 donde sucede el último caso: la quema de 25 casas de protestantes en el Valle del Cauca según informes de un periódico internacional.

¹⁵⁸ Escuela la Heroica, fundada por los Pastores: Pastor Muñoz † y Petronila de Muñoz †. Ubicada en Río Negro, Corinto Cauca.

pastor...y su familia...”¹⁵⁹ “nosotros...nos escondimos en “el techo”...”en la casa de”... “en el cafetal”...”en el río”...”donde doña”... “en la platanera”... “huimos por la cordillera”¹⁶⁰

Y así repetidamente cada uno tuvo su propia experiencia de violencia social religiosa, la cual narró con suma tristeza debido a las personas que no volvieron a ver o fallecieron. Este fanatismo y celo diezmo en las pocas poblaciones del Valle del Cauca, a los grupos religiosos minoritarios que existían en muchas de ellas. Similarmente a lo largo y ancho de Colombia, especialmente en zonas álgidas de la violencia por la política¹⁶¹.

Terminando las primeras cuatro décadas del Siglo XX en Colombia y sus departamentos entraron en rigor las más horribles violencias marcadas por la barbarie, la intolerancia, fanatismo y el sectarismo entre otros. Que sellaron una época, auspiciada bajo los gobiernos conservadores y continuaron durante el régimen militar del General Gustavo Rojas Pinilla quien desencadenó una persecución más arbitraria y fuerte contra los Disidentes Cristianos.

El cual en la mayoría de sus discursos siempre recalcaba el respeto a la fe y dogma católico, sin interesar a lo que conllevarse tales palabras o sus actitudes frente a aquellos grupos que habían sido duramente perseguidos, no le interesaba que ellos también fueran colombianos, trabajó bajo los intereses del partido Conservador y de la Iglesia Nacional. Al respecto se han extractado los siguientes apartes de algunos de sus discursos presentados ante el Congreso de Colombia y transmitidos por La Radio Nacional Sutatenza,

¹⁵⁹ Entrevistas 2007.

¹⁶⁰ Resumen de los hechos narrados en entrevistas realizadas 2007-2008 a personas mayores de 70 años, no incluidas en el presente trabajo.

¹⁶¹ Datos estadísticos Anexo 4 (136).

Cuando el gobierno impone la paz predicando la necesidad de la concordia, demuestra su acatamiento a las enseñanzas de la Iglesia, y como práctico creyente de sus doctrinas eternas, no desmaya en su inquebrantable voluntad de hacer efectiva hasta en las más simples faenas de la vida, ...los sacerdotes de Cristo a todas las horas deben buscar el corazón de los verdaderos católicos para que la campaña por la convivencia nacional sea el fruto de una consciente comunión de almas, ligadas por el juramento a Dios...si la abrumadora mayoría de los colombianos profesan y practican la religión Católica Apostólica y Romana, y el actual Presidente de la República, sin vacilación ni temor, es el más celoso de sus defensores,¿cómo puede explicarse que no sea posible buscar y consolidar la unidad nacional, si tenemos asegurada la unidad espiritual con los lazos indisolubles de la religión?...”; apuntando en otros “...la democracia colombiana necesita para sobrevivir, histórica y políticamente, una ruta social lo suficientemente justa y vigorosa que cierre todo paso a la tentación comunista y establezca entre todos los colombianos una armonía económica y una integración de los esfuerzos del capital y del trabajo... la doctrina magistral de la Iglesia...”; “...la obra social del Gobierno debe estar ayudada muy de cerca por los sacerdotes, porque ellos son los más conocedores del alma y la psicología popular...ya que la doctrina social del Gobierno es la misma doctrina social de la Iglesia¹⁶²

Con sus discursos proclamados ante el Congreso de La República de Colombia, prácticamente proclamó a las minorías religiosas enemigas de la patria y no se refirió a ellos como “...*Liberales y MASONES*...”¹⁶³, bautizándolas también, con otro apelativo, “...*comunistas y marxistas*...”, afirmando al respecto que “...*a los cuales hay que perseguir...exterminar...y sacar del país*...”¹⁶⁴, originando terrorismo e intimidación desde el Estado.

¹⁶² ROJAS, Gustavo, *Discursos ante el congreso de la república de Colombia*, En: *Dos actitudes frente a la jerarquía*, Bogotá: ENP, 1956, p., 67-74.

¹⁶³ Calificativo propugnado por la Iglesia Nacional y el Partido Conservador.

¹⁶⁴ Discurso del General Rojas Pinilla en el Congreso de la República, 1956.

Algunos Disidentes Cristianos en especial quienes sufrieron embates beligerantes graves, solicitaron asilo político en diferentes embajadas, los cuales fueron concedidos, en especial por La Embajada de los Estados Unidos de Norteamérica y la de Reino Unido. Similarmente, los misioneros se tuvieron que alejar del país por el referente de Rojas, que los llamaba constantemente “...comunistas...”¹⁶⁵. Las iglesias debieron funcionar a puerta cerrada, los colegios y escuelas tuvieron que ceder sus locales para el Servicio Nacional del Ejército “algunas veces”¹⁶⁶ y otros locales se expropiaron hasta el día de hoy¹⁶⁷.

Todo este proceso originó un caos a nivel departamental y nacional de Disidentes Protestantes, los cuales anhelaban poder salir del país con sus familias. Algunos viajaron hacia países católicos vecinos, sin embargo, sostenían una mayor libertad hacia las minorías religiosas. La prensa internacional comenzó una campaña de divulgación de los atroces hechos que ocurrían en Colombia contralas minorías religiosas, entre ellos se hallaba New York Times, Miami Herald, Washington Post¹⁶⁸, y algunos periódicos de Londres, los informes eran enviados por los disidentes o periodistas que viajaron a verificar las informaciones¹⁶⁹. En la actualidad la mayoría de Disidentes que tuvieron que vivir este período, sostienen que Estados Unidos los iba a sacar del país como exiliados, debido a que los estaban

¹⁶⁵ ROJAS, Gustavo, *Discursos ante el congreso de la república de Colombia*, *En: Dos actitudes frente a la jerarquía*, Bogotá: ENP, 1956; y comentario de los entrevistados cofundadores de la Iglesia de Florida, Corinto Cauca y Chocó 2008.

¹⁶⁶ Entrevistas 2007 – 2008.

¹⁶⁷ En los locales donde funcionaban templos y escuelas que fueron expropiados durante este período, en la actualidad funcionan lupanares, billares, cantinas y centros de lujuria. La UME, como entidad particular registrada legalmente en Colombia desde 1932, nunca pudo recuperar sus tierras expropiadas, templos o escuelas.

¹⁶⁸ Comentario de tres entrevistados que conocieron a don Carlos Chapman cofundador de UME.

¹⁶⁹ Recortes de periódico New York Times, Persecución de la fe en Colombia, el Administrativo y el clero, atacan a los protestantes, estos dos organismos son acusados con una carta enviada a Washington. Marzo 23, 1952, p.32; los protestantes acusan a los sacerdotes colombianos por los hechos de violencia contra ellos. Mayo 28, 1952; La Asamblea General de la iglesia Presbiteriana en Estados Unidos, expresó una protesta, contra la “persecución de las minorías Protestantes en Colombia, Sur América...” Mayo, 28, 1952; los abusos religiosos crecen en Colombia, Nueva York. 24 de enero de 1956, página 9;...El jefe de Estado de Colombia probará que los rojos y los protestantes son aliados...Agosto 19 1956, p., 27.

menguando pero no sucedió, porque, el General Gustavo Rojas Pinilla fue derrocado¹⁷⁰. Sin embargo, con todas estas dificultades a comienzos del siglo XX, La UME en Colombia creció y se expandió sobre todo en el Valle del Cauca llegando hasta Florida.

Los acuerdos políticos y las políticas que se dieron durante los años treinta no lograron modificar la dureza de la Constitución Nacional de 1886 y la influencia que poseía el Concordato de 1887. Aunque se establecieron algunas libertades e intentaron establecer reformas para una pluralidad en el pensamiento y la asociación, las consecuencias en el entorno historiográfico de la formación de los grupos Disidentes no les alejó de la disociación que el clero estableció hacia ellos ni de la persecución moral, social, política y psicológica en la cual se vieron inmiscuidos a la llegada y formación de grupos religiosos minoritarios en el Valle del Cauca.

Después de la etapa de la Violencia y Persecución llegó el llamado Frente Nacional, la comunidad internacional especialmente los Estados Unidos, Gran Bretaña y Canadá iniciaron un proceso de reorganización de los Cristianos Disidentes que habían quedado en el país. Surgiendo el nuevo concordato de 1973¹⁷¹ al Concordato con Misael Pastrana Borrero, las minorías religiosas iniciaron el restablecimiento de templos en lugares donde se les había prohibido establecerse, e incluso unos pocos

¹⁷⁰ Entrevistas 2007-2008.

¹⁷¹ CAICEDO Perdomo, José Joaquín, *La reforma concordataria de 1942 y sus proyecciones en el concordato de 1973*, En: *Revista credencial de Historia*, No. 41, mayo de 1993, <http://www.lablaa.org/blaavirtual/revistas/credencial/mayo1993/mayo2.htm>., junio de 2009; "...El Concordato de 1973 garantiza "a la Iglesia católica y a quienes a ella pertenecen el pleno goce de sus derechos religiosos, sin perjuicio de la justa libertad religiosa de las demás confesiones y de sus miembros, lo mismo que de todo ciudadano" (Artículo 1). La libertad de fundar, organizar y dirigir, bajo la dependencia de la autoridad eclesiástica, centros de educación en cualquier nivel, especialidad y rama, se entiende sin menoscabo del derecho de inspección y vigilancia que corresponde al Estado desde la reforma constitucional de 1936. La autonomía de la Iglesia católica para establecer, organizar y dirigir facultades, institutos de ciencias eclesiásticas, seminarios y casas de formación de religiosos, ya consagrada en la legislación vigente, fue reiterada en el artículo 10 del Concordato de 1973..."

lograron recuperar lo que les habían quitado. Pero el tema de la persecución religiosa permaneció callado hasta finales del siglo XX y comienzos del siglo XXI.

La Iglesia Nacional negó lo ocurrido y según la investigación realizada entre el 2007 y el 2009, algunos de los sacerdotes que estaban implicados en hechos atroces fueron trasladados a otros países, otros perecieron en accidentes trágicos, uno que otro se alejó de la fe nacional y dejaron su investidura sacerdotal. Pero las secuelas de los hechos ocurridos entre 1930 y 1967, persistieron a lo largo de casi tres décadas inolvidables 1965 - 1990, donde los grupos de las minorías religiosas tuvieron que luchar amparados en su fe y batallar con un ideal de una nación más pluralista y libre, para poder establecerse legalmente en un país que les negaba una libertad básica como la de tener autonomía en sus decisiones con respecto a su cosmogonía, alcanzando un logro fundamental con la Carta Constitucional de 1991.

El tema de la persecución religiosa se retomó desde los años noventa cuando se dio el cambio de Constitución, y el nacimiento de la séptima papeleta la cual fue fundamental buscándose con ella el apoyo por parte de las minorías religiosas donde se declaró un sí al cambio constitucional y el referente fue escrito en la parte posterior e indicaba “*si a la libertad de cultos y asociación*”, estableciéndose un grupo constituyente heterogéneo el cual redactó la nueva guía de legalidad en Colombia naciendo el artículo 19/CN/91 que finalmente proclamó,

Se garantiza la libertad de conciencia. Nadie será molestado por razón de sus convicciones o creencias ni compelido a revelarlas ni obligado a actuar contra su conciencia...”, similarmente el 20 “... se garantiza a toda persona la libertad de expresar y difundir su pensamiento y opiniones, la de informar y recibir información veraz e imparcial¹⁷².

¹⁷² LÓPEZ, Margarita, *Constitución política de Colombia*, Colombia: Serrantes, 2000, p., 15.

Lográndose implementar un nuevo referente para las minorías religiosas en nuestro país¹⁷³, argumento que amplió la libertad de conciencia, de opinión y de religión, aspecto que fue aprovechado por algunos historiadores y sociólogos quienes iniciaron un proceso de reconstrucción de un pasado doloroso para nuestra nación.

Sin embargo, en la contemporaneidad en la cual se ha desarrollado el presente estudio historiográfico se destaca los avances que han tenido los pensamientos y las creencias, como las ciencias humanas entre ellas la Historia y su campo de acción hacia el desenvolvimiento de estudios serios de sucesos sociales que afectaron y fueron recurrentes a lo largo de los siglos pasados, este desenvolvimiento no es ajeno a la dinámica mundial y a la globalización que se está presentando donde investigadores deseosos de realizar estudios de diversos procesos de nuestro país se han dedicado a ello, lo cual ha propiciado el interés marcado de nuevas tendencias en las investigaciones y en los estudios a presentar para poder adquirir no solo un título profesional, sino una experiencia más de vida que enriquece el conocimiento social y humano.

¹⁷³ Los artículos 19 hasta el 23 de la Carta del 1991 abrieron puertas a las minorías y otras identidades cosmogónicas en Colombia.

3. MARCO HISTORIOGRÁFICO DEL INGRESO DE LOS PRIMEROS GRUPOS RELIGIOSOS MINORITARIOS AL VALLE DEL CAUCA A INICIOS DEL SIGLO XX (1908)

El marco historiográfico del ingreso de los primeros grupos religiosos minoritarios al Valle del Cauca a inicios del siglo XX, pretende presentar el estudio de su proceso de llegada, misiones que los enviaban, forma de trabajo y cuáles fueron sus aportes al pueblo Vallecaucano. Es pertinente aclarar los misioneros que ingresaron al Valle del Cauca y a sus diferentes municipios entre ellos Florida, no pertenecían a la Iglesia Presbiteriana establecida en el siglo XIX en la Costa Atlántica. Tampoco arribaron con el conocimiento de que ésta misión se hallaba en el país, debido a que Carlos Chapman mencionó en su libro, “...cuando viaje por el Río Magdalena hasta la Costa Atlántica tuve la sorpresa de hallar un pequeño grupo de Cristianos de la Misión Presbiteriana...”¹⁷⁴.

Deduciéndose entonces, que Carlos Chapman desconocía el ingreso de la Misión Presbiteriana a Colombia y según el comentario de los misioneros de la UME realizado a los primeros miembros nacionales cofundadores de esta misión los cuales se entrevistaron para la presente monografía, la UME respetó el espacio de esta denominación y por ello nunca buscó formar templos hacia el norte del país. Sino que se dedicó hacia sectores donde no se habían establecido congregaciones, entre estos sitios se hallaban los Departamentos del Valle del Cauca, Cauca, Chocó, Risaralda, Caldas, Tolima, Huila, entre otros.

Su proceso de arribo se estableció al Valle del Cauca en 1908 específicamente al Puerto de Buenaventura, mediante un penoso viaje desde los Estados Unidos de Norteamérica en barco con boletos de tercera. Departamento que durante este lapso de tiempo se hallaba gobernado por personas de la filiación política conservadora,

¹⁷⁴ CHAPMAN, Carlos, *With the Bible among the Andes*, Cali: Litoaurora, 1938, p., 27.

partido político el cual según los investigadores e historiadores contemporáneos como Juana Bucana, María Bidegaín, Jean Pierre Bastián, Pablo Moreno y Ricardo Arias entre otros, mencionan que estuvo muy ligado a la Iglesia Nacional en cuanto al establecimiento de políticas y normas gubernativas y de aplicabilidad para los colombianos, al respecto la investigadora María del Rosario Vásquez nos explica esta relación de la siguiente manera,

La historiografía vigente reconoce la relación del conservatismo con la iglesia la cual le permitió a ésta mantener una situación privilegiada entre 1883 y 1930, durante la hegemonía conservadora, así como bajo los gobiernos de ese mismo partido entre 1946 y 1957. Si bien esto ayuda a la interpretación de la relación entre la iglesia y los partidos, dicho presupuesto no puede convertirse en un obstáculo para la comprensión de una realidad mucho más compleja...*que algunos ignoran*¹⁷⁵

A lo cual ésta historiadora alude y destaca el olvido y la aparente ignorancia en el cual ha caído la relación Iglesia – Estado en los estudios historiográficos modernos y contemporáneos, en cuanto a las políticas gubernativas, controles y libertades, explicando a demás, como dicho partido marcó un radicalismo exacerbado hacia la corriente de unidad nacional bajo un solo credo y una sola forma de educación moral y religiosa generando un radicalismo y oligarquía mística.

Radicalismo político aplicado en los Departamentos, Comisarias e Intendencias de Colombia estando el Valle del Cauca entre ellos a partir de 1910, para que fuesen administrados por personas de ésta filiación política, los cuales en sus diferentes municipios establecieron como autoridades estatales personas del mismo partido, lo cual degeneró después de 1930 en una incrementación de los conflictos por tierras-

¹⁷⁵ VASQUEZ, P, María del Rosario, *La Iglesia y la violencia bipartidista en Colombia (1946 – 1956)*, *En: Anuario de la historia de la Iglesia*, España: Universidad de Navarra, <http://redalyc.uaemex.mx/redalyc/pdf/>, abril de 2008, p., 11.

política-religión en las diferentes regiones del departamento. Y que actuó en contra de los nuevos ideales religiosos que comenzaron a emerger en el Valle del Cauca después de 1908 y de las ideas *liberales* que deseaban una libertad de conciencia y de asociación. Bajo este marco historiográfico político se estableció la llegada de las primeras minorías religiosas de la UME al Valle del Cauca.

3.1. Proceso de llegada al Valle del Cauca del primer grupo minoritario disidente, la UME

Los primeros disidentes de la UME que arribaron a Colombia, específicamente al Valle del Cauca¹⁷⁶ a inicios del Siglo XX lo hicieron vía marítima, los misioneros viajaban en barco el cual abordaban en algún puerto de Norteamérica, Canadá o Reino Unido, después de un penoso viaje de varios meses finalmente tocaban la costa colombiana, allí desembarcaban podía ser en la Costa Atlántica o en el caso de estudio específico El Puerto de Buenaventura, el cual todavía era un lugar inhóspito e insalubre.

Después de su arribo iniciaban su proceso de ingreso el cual hacían a pie o a lomo de mula, aunque, las comunicaciones eran difíciles debido a que no existía un mallaje vial establecido para tal efecto. Las carreteras, vías de penetración y caminos eran sobre todo senderos de trochas, estas eran las únicas rutas de acceso que comunicaba la gran mayoría de las poblaciones, existiendo como unidad central e importante de

¹⁷⁶ Se tiene conocimiento que durante el Siglo XIX, en Colombia se ubicaron misioneros de La Misión Presbiteriana, los cuales se reunían en casas particulares. Su centro de operaciones se hallaba en La Costa Atlántica. Esta misión no trabajó en los campos, ni con población de sectores vulnerables, fueron constantemente vigilados y su número de adeptos no fue notorio, su misión durante este lapso de tiempo fue llegar a las esferas altas de la sociedad. Solamente durante la segunda mitad del siglo XX, comenzaron a ejercer cierta influencia en barrios marginales de las ciudades. (Comentario realizado por un miembro de la comunidad).

este anticuado andamiaje de recorridos o trayectos la famosa La Calle Real o Camino Real¹⁷⁷.

Camino que unía la mayoría de poblaciones o caseríos de Colombia, los cuales por lo regular estaban ubicados en las zonas del pie de monte andino, y sus habitantes se dedicaban a las labores y faenas agrícolas, es decir, un alto porcentaje de la población colombiana, era campesina. Y se consagraban a las labores del pan coger y al trabajo agrario en sus propios predios sin tener que cumplir jornadas de trabajo o versen obligados a cumplir faenas laborales obligatorias, entre sus principales medios de transporte estaban la mula, la carreta, el caballo y a pie debido a que las sendas y caminos eran lugares agrestes.

Sin embargo, en algunos ríos se hacía posible la navegación de embarcaciones a pequeña escala como por el Río Magdalena y el Río Cauca, lo que mantenía a las poblaciones en un total abandono y rezago por cuenta del gobierno central, y dificultando el acceso a quienes deseaban viajar por placer o a negociar. Utilizando estos medios y con un fin de llevar una nueva fe los misioneros pudieron ingresar al país y pasar por las aduanas las cuales según La Constitución Nacional de 1886 y el Concordato de 1887, no les permitía su ingreso, ni tampoco de sus libros llamados Biblias protestantes¹⁷⁸.

¹⁷⁷ CRIST, Raymond, *The Cauca Valley, Colombia: land tenure and land use*, Baltimore: Waverly Press, 1.952, p., 117.

¹⁷⁸ Según el misionero CHAPMAN, Carlos, *With the Bible among the Andes*, Cali: Litoaurora, 1938, p., 9. *Estas sociedades misioneras fueron estableciéndose durante el siglo XIX, en los Estados Unidos o Canadá, estas organizaciones trabajaban con personas voluntarias, las cuales partían como misioneros a otras tierras y otros ayudarían con aportes económicos u ofrendas para su manumisión, establecieron escuelas para misioneros en varias ciudades norteamericanas y abrieron sus puertas para propiciar el estudio de quienes deseaban partir como predicadores de la fe cristiana evangélica a otros sitios geográficos, encontrándose entre ellos América Latina, pero no Colombia por su situación de fanatismo y celo religioso. Sin embargo hubo una que se fundó con el propósito de llegar a Colombia, La Gospel Missionary Union, de origen interdenominacional, la cual se "...organizó en Minnesota, Nebraska and Oklahoma..."*

Pero lograron pasar la aduana y finalmente en el mes de octubre llegaron a la ciudad de Santiago de Cali en el Departamento del Valle del Cauca desde donde iniciaron su proceso de cristianización disidente y establecimiento de sus primeras congregaciones religiosas minoritarias. Trayendo e introduciendo una literatura que era desconocida para los habitantes del departamento, entre ésta se hallaba la Biblia en español, tratados y algunos otros documentos como libros entre ellos, *El progreso del peregrino* de Juan Bunyan.

3.2. Misiones que enviaban a los misioneros a trabajar en Colombia específicamente al Valle del Cauca

Los misioneros que arribaron a Colombia específicamente al Valle del Cauca lo hicieron patrocinados por sociedades, instituciones, congregaciones, personas y en algunos casos organizaciones foráneas, las cuales se comprometían de la manutención y cuidados durante el período que ellos laboraban como misioneros. En nuestro caso particular del presente estudio historiográfico, la organización que se encargó de enviar a los misioneros de La UME al Valle del Cauca fue La Gospel Missionary Union Evangelical la cual tuvo sus sedes principales en Minnesota, Nebraska y Oklahoma, perteneciendo misioneros de otros países y de diversas congregaciones.

Según la autora Juana Bucana “...de 1900 a 1930 llegaron a Colombia,... agencias misioneras protestantes,...1908 Cali La Unión Misionera Evangélica (Gospel Missionary Union) de origen interdenominacional...”¹⁷⁹ Es decir esta agencia no sostenía ningún vínculo con grupos Disidentes Cristianos norteamericanos, misioneros perteneciendo sus misioneros a diversas congregaciones entre las cuales se podían hallar Bautistas, Wesleyanos, Presbiterianos, Metodistas pero la única

¹⁷⁹ BUCANA, Juana, *La iglesia evangélica en Colombia*, Bogotá: Buena Semilla, 1995, p., 72

exigencia era que conservaran la doctrina cristiana evangélica y predicaran la Biblia correctamente.

Los que llegaron auspiciados o enviados por esta entidad Misionera fueron muy pocos, según comenta Carlos Chapman y Florencia Shillingsburg en sus textos biográficos, el viaje era riesgoso, costoso y carente de unas condiciones apropiadas para su arribo, lo cual dificultaba mucho más la toma de decisión en el momento de salir como misionero para Colombia o Sur América. La disposición les dejaba en la posibilidad de un cien por ciento en regresar de nuevo a su país de origen o un cien por ciento de perecer en el intento de ser apóstol en el pueblo al cual viajaban.

Para lograr salir como misioneros o apóstoles de su país debían de firmar un documento en el cual se declaraban enfermos mentales¹⁸⁰, también en él se negaba el reconocimiento de ser ciudadano norteamericano en el caso de sufrir persecución o algún hecho de violencia, por lo cual su estado le negaba cualquier ayuda tanto a él como a su familia, bajo este riesgo optaron por ser propagadores y viajar a tierras desconocidas¹⁸¹.

3.3. Forma de penetración de las minorías religiosas¹⁸²

Los misioneros arribaron con el deseo de iniciar un proceso de penetración pero para ello debieron aprender el idioma y costumbres, indispensable para dar a conocer su mensaje, puesto que era necesario para poder socializar con los nativos del país, muchas veces se demoraba hasta tres meses en llegar de Norteamérica o Europa; así

¹⁸⁰ Comentario de varios ex misioneros de la UME.

¹⁸¹ Comentario del misionero norteamericano a uno de los entrevistados, quien estuvo de misionero en Florida 1948-1962.

¹⁸² Este punto se halla referenciado por los textos biográficos de Carlos Chapman y Florencia Shillingsburg.

que mientras se adaptaban o debían devolverse por persecución o enfermedad procuraban no exceder en sus gastos ya que esto les implicaba poder quedar sin dinero para su sustento, la plata que les enviaban de los Estados Unidos muchas veces se demoraba hasta seis meses en arribar por lo que debieron emplearse en las artes, oficios o profesiones que sabían.

En un inicio solo llegaron hombres, algunos con labores como, médicos, profesores e ingenieros de esta manera era más fácil ser aceptado por una población necesitada de una carretera, medicamentos para sus enfermedades, alfabetización de sectores olvidados y marginados por el clero católico, ya que había sitios en los cuales se carecía de una escuela elemental¹⁸³. Entre los misioneros que arribaron a Colombia por la UME se pueden mencionar, “...Carlos Chapman, el Geógrafo C. Fisher (Fundador de la Gospel Missionary Union, quien pereció trágicamente en Colombia por la exaceración), Teodoro Johnston, Herbert Johnston, Otto E. Langelah y otros más...¹⁸⁴”. Según comenta Carlos Chapman en su diario a su llegada penetraron por el Puerto de Buenaventura el cual era solo una ensenada rodeada de casuchas derruidas y habitado por personas de la etnia negra y en un total olvido por parte del Estado.

Continuando con el referente de Carlos Chapman, indica que en este lugar se instalaron por varios días y luego partieron hacia la ciudad de Santiago de Cali, la cual ya se la habían descrito unos entomólogos Ingleses que habían conocido en Ecuador. Su viaje por caminos de trocha a lomo de mula y a pie, duró varios días hasta que finalmente el 18 de octubre de 1908 llegaron a La Plaza de Caycedo, allí con ayuda de unas cartas buscaron a un extranjero¹⁸⁵ el Cónsul Norteamericano, conocido por un estadounidense el cual les colaboró en ubicar un sitio para alojarse.

¹⁸³ Comentario realizado por cuatro entrevistados que fueron profesores de las escuelas disidentes cristianas 1932- 1948, realizadas en Palmira, Santiago de Cali, Corinto Cauca 2008.

¹⁸⁴ CHAPMAN, Carlos, *With the Bible among the Andes*, Cali: Litoaurora, 1938, p., 92.

¹⁸⁵ El Sr. Eder.

Así mismo después de encontrar alojamiento y conocer el entorno de la pequeña ciudad, Carlos Chapman, Funk y Fisher iniciaron un proceso de aprendizaje de la lengua escrita y hablada, costumbres, historia, geografía y todo lo que más pudieran para poder entender y comprender al pueblo al cual habían llegado y lograr su evangelización, proceso que fue mejorado por la ayuda del Cónsul. Iniciando así el proceso de inserción de las primeras minorías disidentes en el departamento, lo cual se extendió desde la ciudad de Santiago de Cali hasta llegar a los diferentes caseríos que existían a lo largo del Camino Real Vallecaucano, así alcanzaron a un total aproximado de ciento cincuenta pequeños poblados en sus rutas las cuales se hallan especificadas en el mapa anexo, incluido Florida¹⁸⁶.

Durante el tiempo que realizaron sus recorridos, falleció C. Fisher en un pueblo de Colombia fallecimiento que compara Carlos Chapman en su diario a la muerte de Fiel del Libro de Juan Bunyan¹⁸⁷. Motivo que los entristeció notoriamente según sus comentarios, aunque, específicamente se dedicaron con especial énfasis al Valle del Cauca y al Departamento del Cauca. En estas visitas cumplidas desde 1908 hasta 1930, lograron formar algunos pequeñísimos grupos de Disidentes Cristianos se dieron casos de lugares en los cuales solo fue una sola persona la que aceptó su mensaje.

Por lo regular al comienzo eran bien recibidos por ser extranjeros pero cuando comenzaban a repartir la literatura que traían, a vender los “libros extraños” que estaban en cajas y a enseñar una doctrina diferente de la nacional, comenzaban a ser atacados por hordas de celosos que eran incitados por los párrocos de los lugares. La

¹⁸⁶ Mapa anexo 5 (137).

¹⁸⁷ BUNYAN, Juan, *El progreso del peregrino, (The pilgrim's progress)*, E.U. Casa Bautista de Publicaciones, 1960, P. 149., “...es una de las alegorías cristianas más conocidas. No hay especificación de la forma como falleció C. Fisher, pero... Fiel fue atado a un tronco y luego bajo sus pies colocaron leños y finalmente fue quemado vivo...”

literatura era quemada, los libros destruidos y ellos debían de alejarse de los sitios apaleados, apedreados y ultrajados. Aun con los vejámenes que sufrieron fueron bien recibidos en algunas poblaciones en especial “...tuvo mucha acogida en Palmira y Santander de Quilichao...”¹⁸⁸. Similarmente en las poblaciones del Norte y Sur del Departamento del Valle del Cauca, eran lugares donde había bastante población liberal, campesina dedicada a labores en las haciendas de los entornos, que dependían de las actividades del campo y con la problemática moral y ética que ya se ha referenciado recurrentemente.

Los misioneros comenzaron a trabajar en muchas localidades donde existían fincas y parcelas que generaban trabajo, estabilidad social y una economía más o menos estable. Sitios que se hallaban en evolución del mallaje geo-social-cultural. Debido al establecimiento y formación de nuevos poblados por los conflictos agrarios que se generalizaron a comienzos del siglo XX en Colombia, específicamente en las zonas bananeras y cafeteras los cuales desplazaron e hicieron migrar masas de campesinos de unos lugares a otros.

En estos lugares surgieron poblaciones de las que hoy se denominan desplazadas, proceso histórico que en la actualidad se ha estudiado desde diferentes ángulos y se han expuesto resultados desde distintas ópticas. Pero, según el referente del investigador Pablo Moreno, “...Es precisamente en estas zonas donde el protestantismo alcanzó su mayor crecimiento durante los años 30... y donde sufrieron los rigores de la violencia que alcanzó a un importante número de escuelas, casas y templos protestantes al lado de liberales y otros “perseguidos” por la ola de “conservatización”...”¹⁸⁹

¹⁸⁸ RODRIGUEZ, Javier, *Primeros intentos de establecimiento del protestantismo en Colombia*, En: BIDEGAIN, Ana María, *Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidad*, Bogotá: Tauros, 2004, p., 256.

¹⁸⁹ MORENO, Pablo en su trabajo *Excomuniones y protestantismo: El caso del Valle del Cauca, 1930-1940*, <http://historiayespacio.univalle.edu.co/>, febrero de 2008, p., 7.

Las personas que se convertían al protestantismo buscaban una identidad moral, ética, religiosa, social y étnicamente insertarse en una célula social, que les era negada por La Iglesia Nacional. Lo cual facilitó la aceptación de la nueva fe ofrecida, esta no les colocaba impedimento para acercarse a un Dios¹⁹⁰. Ni tampoco le negaba la educación a sus hijos, aunque no les podía formalizar su unión marital y algunas veces se tuvo que “aceptar su alianza” así no les pudiera conceder un documento o registro de tal hecho¹⁹¹, para poder legalizar su pertenencia al grupo Disidente Cristiano.

Entre las dificultades que sufrieron cuando se entregaban al nuevo credo se hallaban entre otras, la excomunión pública, el atropello por parte de sus vecinos, les tiraban piedra, les golpeaban o los sacaban de su lugar de residencia, si sus hijos eran legítimos o ilegítimos y se hallaban estudiando en algún centro educativo eran objeto de mofa por parte de los docentes y clérigos que les enseñaban y finalmente los lanzaban de la institución.

Se les negaba la oportunidad de obtener un trabajo e incluso en algunos lugares les negaban el poder comprar su sustento especialmente en las ciudades. Por esta situación los misioneros de La UME decidieron iniciar la educación laica en todos los lugares donde fueron estableciendo un grupo de minorías religiosas, y fueron ellos los que comenzaron a utilizar las pedagogías modernas de los modelos establecidos en los Estados Unidos como el Dewey, Coe, Decroly.

¹⁹⁰ Su relación con Dios iba a ser personal, ya no tenían que buscar a una persona para que les perdonase sus pecados, simplemente era algo entre Dios y la persona.

¹⁹¹ Sin embargo, según la investigación de Yudián Acevedo, la Iglesia Presbiteriana de Medellín elaboró un documento para que los contrayentes lo firmasen, teniendo como fe de su cumplimiento su palabra, este tipo de matrimonio hasta la actualidad no es aprobado ni legalizado en Colombia, la unión marital sigue estando en manos del Poder Judicial y de la Iglesia Nacional. Cuando el Presidente Ernesto Samper P. deseó legalizar el matrimonio disidente cristiano, el Estado y la Iglesia Nacional se sublevaron contra tal medida.

Según varias maestras entrevistadas la generación de escuelas en las cuales se educaban los hijos de los nuevos conversos o no conversos, allí se recibían niños y jovencitos sin interesar nivel social, condición étnica, forma de vida de los padres, credo o religión; se les ofrecía la básica primaria y se les enseñaba doctrina cristiana protestante, música, dibujo, pintura y alguna manualidad, arte u oficio para que lograsen subsistir porque cuando ya eran Disidentes Cristianos no les volvían a emplear, esta pedagogía fue nueva e incluso el sociólogo historiador Jean Pierre Bastián hizo un comentario al respecto en una de sus investigaciones, refiriendo que

la gran importancia que la pedagogía protestante daba al individuo vinculaba la práctica de los principios transmitidos por los preconizadores anglosajones de la pedagogía activa, como John Dewey y George Coe, con la transmisión de las practicas liberales, fundamento de la libertad de conciencia, y a los principios teológicos del libre examen, exaltados en un contexto antidemocrático¹⁹².

Aunque las corrientes antidemocráticas se hallaban a la orden del día y la infinidad de circunstancias adversas estaban presentes a diario, esto hizo que quienes llegaban a la nueva fe lo hicieran con pleno convencimiento y asumieran los riesgos que implicaba el pertenecer a la nueva congregación. Para estar siempre convencidos en quien habían creído¹⁹³. Memorizando textos de sus Biblias los cuales se repasaban a diario o a cada instante, por si sus preciados libros eran raptados o quemados.

3.4. - Forma de trabajar y desarrollar su proyecto

¹⁹² BASTIAN, Jean Pierre, *Protestantismo y modernidad latinoamericana, historias de unas minorías religiosas activas en América Latina*, México: F.C.E., 1994, p., 127.

¹⁹³ Es decir en Cristo Jesús, según comentan los entrevistados colocaban su fe en lo que decía Mateo 6: 25-34; Josué 1:9; Hebreos 13:5-6; Isaías 41:10; Daniel 10:19; Salmo 68: 19-20; 1^{ra} de Pedro 1:3-9; Romanos 15:13.

Continuando con los autores Carlos Chapman, Florencia Shillingsburg, Juana Bucana, María Bidegaín, Ricardo Arias, Pablo Moreno, William Castaño¹⁹⁴, Manuel Zabala¹⁹⁵ y Jean Pierre Bastián, comentan la manera de trabajar y desarrollar el proyecto de ingreso y penetración de las minorías disidentes en el Valle, demostrando como se organizaron para poder orientar y efectuar sus discipulados¹⁹⁶. Insistiendo en el referente de que “*por lo regular Los días de mercado eran aprovechados por Carlos Chapman y Teodoro Johnston, era un día especial debido a que allí en La Plaza Principal de las Cabeceras Municipales, se reunían los habitantes de la mayoría veredas y corregimientos, unos llegaban a adquirir productos de primera necesidad y otros a venderlos*”.

Días que eran aprovechados por los misioneros norteamericanos para adoctrinar, enseñar un nuevo estilo de cosmogonía que se presentaba atractiva, agradable e incluso motivable, alejada de los legalismos de la Iglesia Nacional y donde el leer la Biblia se podía realizar en castellano o español y lo mejor se hallaban empastadas en rojo o azul. Además el espacio se aprovechaba para poder establecer lazos de amistad con personas de las veredas los cuales contaban o narraban lo que les estaba sucediendo o se aprovechaba para que ellos invitaran a los misioneros a que fuera a algún sitio específico. Algunas veces se les solicitaba la ayuda de una escuela o una enfermera que viajara a algún paraje a ofrecer ayuda médica.

Como antes se mencionó fueron bien recibidos en algunas poblaciones, especialmente en aquellas que se encontraban en el Valle del Cauca y el departamento del Cauca, la esposa de Teodoro, comenzó a enseñar a leer y escribir a quienes lo deseaban, así su esposo evangelizaba y ella cumplía las labores de maestra, los esposos Johnston

¹⁹⁴ CASTAÑO Barón, William, *Desarrollo histórico de la unión misionera evangélica en Colombia, (Tesis)*, Cali: SBI, 1988.

¹⁹⁵ ZABALA, Manuel, *El protestantismo en Colombia, análisis histórico de su desarrollo, entre 1948 – 1978, (Tesis)*, Cali: Univalle, 1979.

¹⁹⁶ Se llama discipulado a la manera de alfabetizar enseñando a otros acerca del evangelio, es similar a la instrucción catequista.

trabajaron solos como misioneros durante tres años, bajo los cuales Carlos Chapman estuvo en los Estados Unidos.

A su regreso a la ciudad de Cali, Carlos encontró un pequeño grupo Cristiano Disidente que se estaba reuniendo en la casa de Teodoro Johnston, continuando los viajes misioneros por las veredas, caseríos y pueblos del Valle, Cauca, Quindío, Risaralda, Chocó, Santander, y a hasta donde él pudiera llegar. “...eran una labor estrictamente de exploración, reconocimiento y penetración... en los primeros años de viajes visitaron a Palmira, Santander de Quilichao, Popayán y los pueblos intermedios...”¹⁹⁷; entre estos se hallaban Florida, un pequeño caserío ubicado en las orillas del Río Frayle, al Sur Oriente del departamento del Valle.

Según comenta la autora Florencia y Carlos Chapman en su obra, “...comenzaron a necesitar personas que se encargaran de enseñar La Palabra de Dios...”¹⁹⁸, es decir, La Biblia y su doctrina, por lo que las mismas personas que se habían agregado a las minorías religiosas que deseaban colaborarles fueron preparadas para esta labor, a ellos se les denominó obreros o líderes. El primer grupo de obreros o guías espirituales se estableció en la ciudad de Santander de Quilichao en el Departamento del Cauca, a los cuales se comenzaron a enviar a los llamados “*Campos Blancos*”¹⁹⁹. Como solución, debido a que los grupos minoritarios disidentes se estaban estableciendo en muchos lugares y los misioneros no podían visitarlos a todos en el mes.

Por lo regular las personas que aceptaban partir como misioneros, líderes o maestros, en el mismo país o departamento viajaban solos, cuando llegaban al sitio al cual eran

¹⁹⁷ ORDOÑEZ, Francisco, *Historia del cristianismo evangélico en Colombia*, Medellín: Unión, s.f., p., 134.

¹⁹⁸ SHILLINGSBURG, Florence, *Ligados*, Cali: Litoaurora, 1972, p., 17.

¹⁹⁹ Lugares donde se había establecido un pequeño grupo de disidentes los que se reunían en alguna casa propiedad de un miembro de la nueva congregación. Allí específicamente se necesitaba de alguna persona para “...cimentar o instruir...” a los nuevos conversos (Disidentes).

enviados llegaban a la casa que les habían ofrecido para que se hospedaran, en muchos sitios fueron fincas o haciendas donde los propietarios de estas habían recibido las minorías y ya hacían parte de ellas, e incluso las personas que les prestaban un espacio les apoyaban para que consiguieran un lote o ellos mismos se los donaban para que allí establecieran una choza o un rancho y comenzara el templo, la escuela y el centro de salud, es decir, el espacio era aprovechado al máximo.

En algunos casos las minorías religiosas donaban el lote realizando diversas actividades entre todos recolectaban donativos²⁰⁰ que podían ser en efectivo o bienes materiales o de consumo para que fuesen vendidos. Con ellos se buscaba la manera de adquirir un solar, lo que resultaba en todo un proceso, porque nadie quería vender un pedazo de tierra para un templo disidente, porque corría el peligro de hacerse enemigo del párroco del pueblo o de la ciudad y hasta ganarse La Excomunión verbal durante la misa. Sin embargo, se adquirieron muchos predios donde se establecieron escuelas, capillas y casas para alojar a los pastores o líderes misioneros.

Mayoritariamente se ubicaron en las zonas de ladera nororiental del departamento del Valle cerca a La Cordillera Central, en lugares donde se hallaba población campesina que habían recibido con entusiasmo su precepto. En el departamento mencionado para la presente investigación historiográfica se ha podido dilucidar que La UME logró establecer más de 40 templos entre 1909 y 1940 entre ellos los de Florida²⁰¹, Comenzaron a notarse los frutos de su trabajo para ganar espacio en un país cerrado a un solo ideal religioso, es decir, el número de las congregaciones

²⁰⁰ No son iguales a las limosnas, estos son de un perfil diferente debido a la connotación que posee para el que la da.

²⁰¹ En Florida funcionaron cuatro grupos de minorías disidentes cristianas de la UME los cuales se pueden considerar grandes debido a que sobrepasaban los quince miembros entre ellos estaban, uno en el casco urbano, otro en Llanito que fue el más numeroso, en Tamboral (Sinaí) y otro en Chococito; sin olvidar los grupos asentados en la Cordillera Central según la investigación había uno en el páramo de Florida, otro en el Líbano y otro en Santo Domingo. De éstos se ha podido constatar que tres tuvieron templo antes de 1940 y fueron los de, Casco Urbano, Llanito y el de Tamboral (Sinaí).

creció aunque ellas no sobrepasaban los treinta miembros y éstas fueron adquiriendo autonomía, es decir, no dependían ni de la minoría disidente de Cali, ni de la de Palmira, aspecto que el Pastor William Castaño incluyó en su investigación sobre el origen de la UME en Colombia,

Cada congregación nombraba su propia junta o sea, el cuerpo administrativo... sus fondos...con un grupo de diez bautizados, se podía establecer una iglesia, siempre que se cumpliera con lo estipulado en la constitución de La UME de 1937...en la ciudad de Palmira se instauró un instituto y allí estudiaban las maestras para las escuelas y los Pastores... los cuales eran enviados a las nuevas iglesias²⁰²

Hablándonos acerca de la manera como se independizaban o tomaban su autonomía en cuanto a poder lograr el establecimiento de un templo disidente o minoritario religioso, apuntando que la UME había establecido una Constitución, la cual era la normatividad de la Iglesia, es decir, ésta última establecía los lineamientos legales de la agrupación disidente, la necesitaban para poder obtener permisos ante el Estado y continuar con su proceso de grupos disidentes minoritarios. Logrando autonomías y el establecimiento de sus templos, las nuevas congregaciones manejaron sus propios recursos provenientes de sus ofrendas, diezmos y donaciones; eran visitadas muy esporádicamente por algún misionero de la UME, sobre todo cuando no tenían la cobertura de algún líder.

Los Disidentes Cristianos de la UME (Unión Misionera Evangélica), tuvieron que enfrentar la época de La Violencia, vieron como sus templos fueron quemados, destruidos o simplemente sellados por orden presidencial, gubernativa o por cuenta de los alcaldes. Muchos de sus seguidores se alejaron de la nueva fe, otros fueron asesinados, desaparecidos, violados, ultrajados, algunos pocos vendieron el templo o

²⁰² CASTAÑO, William, *Desarrollo histórico de la Unión Misionera Evangélica en Colombia*, (Tesis), Santiago de Cali: SBI, 1988, p., 15, 18, 45.

el lote donde se hallaba y guardaron la plata “...*pa’ ver si esto se calmaba y poder compra otro...* caso de Florida”²⁰³, lo que en efecto sucedió después de 1956.

Durante la década de los treinta y el cuarenta Carlos Chapman adquirió dos predios muy necesarios uno en Palmira para iniciar una clínica cristiana y el otro en el Llanito (Florida), con el propósito de establecer allí un colegio para hijos de los Disidentes Cristianos. En la casa antigua que poseía la propiedad se aprovecharon los grandes salones ubicándose un colegio disidente, en ellos se dictaban las clases a los estudiantes y con donaciones enviadas o giradas desde los Estados Unidos por disidentes, se construyó una nueva casa de habitación destinada para vivienda de los misioneros que llegaban a Colombia y además se adecuaron habitaciones con camarotes para que los estudiantes pudieran pernoctar en este sitio, se adecuaron canchas de futbol, voleibol, básquetbol y una piscina. Y en el espacio que quedó libre se hicieron sementeras y un lugar de ordeño y pastoreo.

Este colegio que a la vez funcionaba como internado, fue varias veces sellado y sus estudiantes tuvieron que partir hacia sus hogares mientras don Carlos viajaba hasta Bogotá para solicitar los permisos pertinentes para volver a abrirlo. Allí enseñaban profesores nacionales y extranjeros, se dictaban las clases normales y además se alimentaban a los niños, cuando alguno no tenía quien le costeara su manutención, se buscaba alguien que le pudiese dar una beca. Finalizando el cuarenta y entrado el cincuenta el colegio se tuvo que cerrar por la violencia quedando la finca abandonada y bajo el cuidado de misioneros norteamericanos los cuales visitaban los diferentes grupos de Disidentes Cristianos para que no abandonaran la fe. Fueron ellos quienes en carta dirigida a la presidencia de los Estados Unidos solicitaron ayuda para los cristianos. Pedían asilo ya que la violencia les estaba acabando de manera muy dolorosa.

²⁰³ Entrevistas 2007-2008.

Algunos misioneros se alejaron de Colombia por las condiciones de alta inseguridad que se presentaba para sus vidas y familias, y a raíz de que el gobierno del General Gustavo Rojas los estigmatizaba de ser comunistas. Sin embargo, los misioneros fundadores de la UME en Colombia, Carlos Chapman y Teodoro²⁰⁴ se fueron retirando poco a poco de su labor hasta que finalmente cada uno de ellos falleció, dejando un legado en Colombia y el Valle del Cauca de ser los pioneros en la formación de una de las primeras minorías religiosas o disidencias, y aunque tuvieron que luchar contra un país entero se puede decir que lograron perpetuar su obra y abrir espacio para la libertad de cultos, de pensamientos, ideales y sueños, logrando establecer una pluralidad que estaba negada por la Iglesia Nacional.

3.5.-Aportes al pueblo vallecaucano

Entre los aportes y legados que dejó el primer grupo de misioneros norteamericanos de la UME al Valle y sus diversos municipios, se halla la formación de Escuela Nueva en veredas, campos y zonas alejadas de las cabeceras municipales. Similarmente, el ingreso de nuevas pedagogías activas en la formación establecida en sus instituciones y por maestros formados por los mismos, los cuales habían recibido sus títulos profesionales en universidades e institutos especializados, hicieron posible el ingreso de las didácticas de Coe, Decroly y Dewey, las cuales eran aplicadas en los Estados Unidos de Norteamérica, Reino Unido, Francia, Holanda y Canadá.

La implementación de la escuela nueva, trajo consigo otros espacios para las personas del campo, en los cuales los educandos podían desempeñarse en juegos y deportes, entre ellos el Basquetbol, Voleibol, Tenis, Ping-Pong, Béisbol el cual degeneró en el

²⁰⁴ Fotografía anexo 6 (138).

ponchado, la natación²⁰⁵, clases de música y canto, lectura y escritura, pintura y dibujo libre. La formación de maestros y maestras laicas, las cuales en un salón de clase con pupitres algunas veces bastantes rústicos se encargaban de dictar clases a niños y niñas (mixtas) a la vez. También una instrucción encaminada a formar un ser integral para que cuando terminara sus estudios pudiera desempeñarse correctamente en algún oficio, que podía ser en lo agropecuario o en actividades que iban desde la panadería hasta la costura por la problemática de que no les ocupaban por pertenecer a las minorías religiosas.

El fortalecimiento de las lenguas naturales en sitios donde se hallaba gran población indígena los maestros debían ser indígenas y enseñar en la lengua vernácula, para que las tribus no se alejaran de su cultura autóctona²⁰⁶, además primaba la enseñanza de sus propias manualidades para que no perdieran su identidad cultural y social²⁰⁷; la UME en Colombia fue la que sentó las bases de la lengua Páez, con sus escritos y además la enseñó a escribir a los indígenas del Norte del Cauca; fue quien en el siglo XX rescató las lenguas de algunos pueblos indígenas colombianos, a ellos se les debe la recopilación y la guarda de este referente cultural imprescindible a la hora de estudiarles.

Otro aspecto importante que se ha podido rescatar con el desarrollo de la investigación historiográfica fue relativo a los cursos de enfermería, en el campo se dictaban para que las mujeres aprendieran puericultura y no fallecieran al momento de dar a luz debido a que esta era una de las mayores causas de mortalidad femenina en el Valle del Cauca. A los hombres técnicas de cultivo y cuidado de los animales

²⁰⁵ Era común que una escuela de la UME poseyera espacios deportivos, si no había piscina se organizaba un gran charco en un río cercano al centro educativo donde se le enseñaba a los niños técnicas de natación y juegos como los mencionados.

²⁰⁶ Entrevistas realizadas a miembros de la comunidad Páez de Corinto Cauca, año 2008.

²⁰⁷ Comentario de tres indígenas entrevistados en la localidad de Florida Valle, ellos explican que en la actualidad se olvidaron de su lengua porque les daba pena hablar el dialecto, pero que sus maestros disidentes hablaban el Páez y se lo enseñaron a escribir.

de la granja para que pudiesen negociar con ellos. Como también formas de preparar los alimentos higiénicamente y maneras de hacer conservas debido a que no existía la luz eléctrica y tampoco se tenía una nevera y esta era una manera relativamente económica de preservar los productos en cosecha..

De la misma manera surgieron las publicaciones independientes en las cuales no interfería la Iglesia Nacional y el Estado, pero que debía ser repartida por un miembro de la congregación de la UME, ya que si se enviaba por correo posiblemente nunca llegaría a su destino final las cuales llevaban noticias, comentarios, enseñanzas, pensamientos y se indicaba lo que estaba sucediendo en cada rincón con cada uno de los integrantes de las minorías disidentes. Asimismo fue muy importante el esparcimiento de la Biblia en cada rincón del Valle del Cauca en castellano y en Páez.

De igual importancia fue la organización de los Cementerios Libres, debido a que ellos fueron quienes finalmente los utilizaron cada que fallecía un miembro disidente; no obstante lo más importante fue el ingreso de una nueva identidad cosmogónica, la penetración de nuevas ideas y mentalidades que aunque fueron contrarias a las nacionales, resultaron llamativas y atrayentes para un grupo de población olvidada que se sintió también atraída hacia un sentir diferente. Por otra parte con el establecimiento de los primeros grupos de Disidentes Cristianos en el Valle del Cauca se inició un proceso historiográfico que no ha sido estudiado hasta la actualidad y aunque sufrieron las arremetidas de la Violencia y no se les legitimó una forma de crecimiento e identidad sino hasta 1991 con la Constitución Nacional, lograron subsistir en medio de la intimidación y el sectarismo religioso de la Iglesia Nacional y el partido Conservador entre ellos el grupo de Florida.

4. HISTORIOGRAFIA DEL ESTABLECIMIENTO DE LA MINORÍA DISIDENTE DE LA UME EN FLORIDA

Según la información recopilada por diversas fuentes se ha podido establecer que el arribo de la Unión Misionera Colombiana al municipio de Florida, se remontó a inicios del siglo XX, específicamente a 1908, cuando misioneros provenientes de los Estados Unidos de Norteamérica, iniciaron un proceso de evangelización global hacia América Latina. En este caso de estudio su objetivo principal fueron los municipios que hacían parte del antiguo Gran Cauca el que después de 1910, se fragmentó en varios departamentos hallándose entre éstos los departamentos del Valle del Cauca y Cauca. De hecho, el grupo de misioneros llegados se establecieron en Santiago de Cali desde donde iniciaron un amplio proceso de inserción en cuanto caserío encontraron por el Camino Real hacia el norte y el sur de la capital vallecaucana.

Su proceso de inclusión se llevó a cabo visitando los pequeños caseríos y enseñando la doctrina disidente a quien se interesara en ella, a través de un mensaje lleno de “...esperanza y...diferente lo motivaba a uno... ellos visitaban casa por casa y eran personas muy amables y respetuosas... ellos siempre que iban a Santander arrimaban a nuestra casa... después nos vinimos a vivir a...”²⁰⁸. Labor que prosperó en algunos caseríos entre ellos el de Florida donde se hallaba población campesina, arraigada a las faenas del campo, pero que no comulgaban con ninguna fe o credo. Iniciándose una nueva mentalidad y postura inversa al conocimiento brindado por la Iglesia Nacional, ofrecía facilidad en su aprendizaje, un mensaje llamativo, sus disertaciones eran en español, trataba y aceptaba a todos por igual, brindaba ayuda sin que se la solicitaran, a demás se interesaba en alfabetizar a las personas para que ellas solas pudieran estudiar la Biblia.

²⁰⁸ Entrevistas 2008.

4.1. Marco historiográfico de Florida²⁰⁹ durante el arribo del grupo religioso minoritario de la UME, (1900-1908)

El Casco Urbano de Florida²¹⁰ para 1908, era un pequeño caserío ubicado a margen derecha del Río Frayle según el Censo de 1908, no excedía de los 4875²¹¹ habitantes en toda su localidad y su cabecera municipal. Como todo pueblo de Colombia se hallaba atravesado por La Calle Real, que lo comunicaba con otras poblaciones cercanas con las cuales establecía su comercio artesanal de mieles y azúcares de pan. La mayoría de sus moradores eran familiares de antiguos ex esclavos de las haciendas que rodeaban la cabecera municipal, existiendo un reducido número de mestizos y población catalogada como blanca según el Censo de 1908, entre los que se hallaba en Cónsul Inglés William Barney.

Por otra parte, la Cabecera Municipal, para esta misma época era relativamente pequeña hallándose la mayoría de comercio y zona de confluencia en los alrededores de La Plaza Principal dedicada a los héroes de la patria, incrementándose con algunas viviendas y solares diseminados a lo largo y amplio de las dos únicas vías de acceso que poseía el pueblo, existiendo una buena cantidad de solares en los cuales los días de mercado se utilizaban para acomodar en ellos puestos de fritanga o sitios para cuidar bestias. Sobre ésta giraba el comercio y las comunicaciones, las vías de acceso no eran en su totalidad rectas, ingresaban a la Cabecera Municipal desde el Norte y continuaban hacia el Sur Oriente uniéndose y continuando a manera de zigzag, la Calle Real era un callejón angosto lleno de huecos y pantanos limitada a ambos lados

²⁰⁹ Florida en la actualidad es un municipio que se halla localizado al Sur Oriente del Departamento del Valle del Cauca, es rico en fuentes hídricas y suelos, además se encuentra en un alto porcentaje ubicado sobre la Cordillera Central, sus límites geográficos son, al Sur el Departamento del Cauca, al Oriente los Departamentos del Huila y Tolima, al Norte el Municipio de Pradera y al Occidente el Municipio de Candelaria.

²¹⁰ Fue fundado en 1823, por los señores Bedoya y erigido cabecera municipal en 1863.

²¹¹ Censo de 1905 En este año pertenecía a la Provincia de Palmira haciendo parte del Departamento del Gran Cauca.

por cercos de guadua o árboles que pertenecían a las pequeñas parcelas y fincas de los moradores de éste²¹².

Así mismo la mayoría de la población estaba dedicada al agro y a las labores en las haciendas y pequeñas fincas que rodeaban el caserío; según se ha podido constatar por material fílmico era un caserío bastante pequeño, donde pululaban las chozas y ranchos en los cuales habitaban sus moradores. Según investigaciones historiográficas anteriores no existía en éste, sitio alguno donde educarse o aprender las primeras letras, los que deseaban estudiar debían de partir hacia las ciudades de Popayán, Palmira o Santiago de Cali²¹³.

Las casas distanciaban una de otra y en su gran mayoría eran de adobe con techo de paja, algunas tenían oratorios grandes o lugares en los cuales reposaba una imagen para venerar, para los moradores era considerado especial que una hija o hijo se decidiera por los hábitos perpetuos²¹⁴ manifestándose con ello el referente filial religioso de los floridanos a comienzos del siglo XX. La misma identidad socio religiosa se observaba en los habitantes de los corregimientos que hacían parte del actual municipio, entre los cuales se hallaban Tamboral, el Llanito y Chococito, dedicados económicamente al agro pero para sus habitantes asistir al sacramento de la eucaristía debían de viajar al Casco Urbano, lo cual muchas veces se les dificultaba por lo lejano y no existir medios de transporte aptos para ello.

²¹² MONTAÑO S, María Gladys, *Historia del casco urbano de Florida Valle, 1825 – 1975*, (Tesis), Santiago de Cali: Univalle, 2002. “...Podemos apreciar en el Censo de 1912, que la Cabecera Municipal poseía una población aproximada de 2.090 personas, las ocupaciones se especificaron en este empadronamiento, 1.272 personas que se dedicaban al agro, se observó que de éstas 798 habitantes eran propietarios de tierras, lo que demostró la existencia de una mayoritaria población campesina y un amplio grupo de personas sin tierra...”

²¹³ Anexo 7 (139), plano hipotético y dibujos 1 del Casco Urbano de Florida Valle en 1900 y 1928, elaborado por la autora de la monografía.

²¹⁴ Entrevistas realizadas en 1999.

Sin embargo, en La Plaza Principal hallábase ubicadas y construidas en 1830 La Parroquia dedicada a Antonio de Padua²¹⁵ y La Casa Cural²¹⁶. Existiendo además en sus márgenes algunos negocios en los que se encontraban productos no perecederos como telas, hilos y petróleo y un gran comercio de mieles y azúcares del pan. Para complementar la dieta se debía de recurrir al solar de la propiedad, la finca, parcela o intercambiarlo el día de mercado donde los campesinos de la región se reunían, para asistir a misa, comulgar, divertirse y negociar. La población sostenía una amplia relación con las labores del agro del cual dependía el comercio de la localidad y sobre él se establecían las relaciones socio culturales, político y religiosas de comienzos del siglo XX.

Población que creció y desarrolló aún teniendo en contra el abandono estatal, la violencia natural y física de su río más importante, los ataques de influenza y gripe que diezmaban la población, las plagas de langostas que muchas veces terminaron con sus cosechas, las niguas, piojos y garrapatas que les agredían corporalmente, los estados de insalubridad en todos los aspectos que atacaban la poca población. Y aunque poseía habitantes faltos de educación, sexualmente libertos, muy ligados a los estados de alcoholemia, étnicamente mixtos, poco fieles a un principio místico pero muy ligado a las tradiciones ancestrales de sortilegios y ocultismo, se puede decir según indagaciones mencionadas que, este es el perfil del pueblo o caserío que recibió la visita de dos extranjeros vestidos y calzados con ojos claros y que llegaron con una carta donde el Cónsul Inglés.

²¹⁵ En la actualidad se ha escrito y mencionado que dicha parroquia se llamaba del Ángel, pero realizando investigaciones al respecto se ha constatado según La Curia Episcopal que ella siempre ha sido dedicada a San Antonio de Padua, y siempre fue manejada por la comunidad Franciscana. Primero por la de Popayán, Santiago de Cali y actualmente por la Arquidiócesis de Palmira.

²¹⁶ Se estableció el centro religioso después de trasladar el caserío de Perodíaz a San Antonio del Palenque, antiguo nombre de Florida Valle.

4.2. Historiografía de la religiosidad en el municipio, a comienzos del Siglo XX

El municipio a comienzos del Siglo XX se hallaba en total abandono por parte del Gobierno Central, un alto número de su población era analfabeta y se encontraba sin bautizar, registrar o con un matrimonio establecido ilegalmente, había carencia de centros de salud, no había agua potable, sin servicio de energía, sin centros educativos, pero contaban con una parroquia de la Iglesia Nacional en su Plaza Principal que celebraba las eucaristías todos los días siendo las más concurridas y especiales las de días martes y viernes.

Según se ha podido averiguar existía un gran número de damas católicas en el pueblo las cuales se dedicaban durante todo el año a organizar las fiestas patronales de San Antonio de Padua²¹⁷; a demás de preparar las festividades religiosas más importantes dedicadas a San Pedro y San Pablo²¹⁸ y la de San Isidro Labrador²¹⁹, siendo ésta última la más mencionada y emblemática para la región. Por lo que era común con mucha antelación comenzar a hacer los preparativos, se disponía la chicha y se engordaban gallinas o terneros para tal evento, celebrándose una eucaristía especial, organizando a niñas y niños para que desfilaran durante la procesión, las cuales eran muy concurridas.

Las fiestas patronales de San Isidro Labrador se celebraban en La Plaza Principal a donde convergía la mayoría de la población y con gran alboroto y jolgorio homenajeaban la labor del campo. Los campesinos de la región traían muchos productos²²⁰ era común observar gallinas, patos, bestias, canastas y bultos de café,

²¹⁷ Patrono de los pobres 13 de junio.

²¹⁸ Martirio de los apóstoles celebrada el 29 de junio.

²¹⁹ Fiesta de los cultivadores 15 de mayo.

²²⁰ Entrevistas realizadas en Florida Valle, 2001. La cantidad de productos llenaban todo el andén de la parroquia, los campesinos según los entrevistados eran felices donando muchos frutos y animales a la parroquia.

cacao, racimos de plátano, yucas, objetos fabricados artesanalmente de fique, lana o algodón, frutas y otros artículos más. A demás, la celebración comenzaba con una “Vaca Loca”²²¹, y la quema de mucha pólvora, en las veredas y corregimientos era similar la festividad y como bebida embriagante se utilizaba la chicha servida en mate o totumo, las fiestas duraban una semana.

Pero aun así no todos no comulgaban y por lo regular las más fieles eran las mujeres, las que mantenían pendiente de las necesidades de la parroquia, aspecto mencionado por una dama entrevistada en 1999, la cual fue hija de la líder de la cofradía de San Antonio de Padua. La Plaza Principal era utilizada como punto de encuentro de quienes visitaban el pueblo o venían a realizar alguna transacción, ella se hallaba rodeada de palmeras y algunos pequeños árboles que habían sido sembrados por sus moradores. La parroquia del pueblo invocada a de San Antonio de Padua, era dirigida por los sacerdotes franciscanos provenientes de La Ciudad de Popayán. Durante esta época estaba de clérigo el franciscano Lopera, hombre que exigía respeto de su credo y sus actividades, andaba con un bastón y con él castigaba a quien cometía desmanes o se salía del orden impuesto por él.

De la misma manera se hacía en el campo o las veredas, aunque no existían templos católicos romanos los fieles prestaban algún espacio en una hacienda o finca y allí llevaban el presbítero el cual después de celebrar el ceremonia romana procedía a consagrar los lugares, las festividades duraban toda una semana tiempo en el cual según comentario de una dama de la sociedad floridana, se aprovechaba para estrechar los lazos de amistad que se tenían e incluso para hacerse “...el levante de un novio...” “...no ve que aquí venían los hijos de los hacendados de la región...”

²²¹ Vaca loca: juego que consistía en una gran bola de trapos amarrados, la cual rociaban de gasolina o petróleo para después incendiarla y ponerla a rodar entre los concurrentes al inicio de la feria o fiesta patronal.

“...como papá tenía dinero... ellos nos asediaban...” “...pero todo era muy sano...no como ahora...”²²².

4.3. Historiografía de la política a comienzos del siglo XX

El municipio a comienzos del siglo XX se hallaba políticamente influenciado, manejado y dirigido por el partido Conservador, las alcaldías de estos años fueron ásperas para aquellos que no eran partidarios del grupo político. Durante este período se ha podido investigar que los alcaldes aplicaban “...*la ley del garrote o del rejo*...”²²³. Y utilizaban a quienes caían al cepo para “...*ejecutar labores de arreglos en el municipio*...”, no existía todavía la Alcaldía Municipal, ésta funcionaba en la casa del que se nombrara de alcalde o se alquilaba un local para tal efecto, en algunos casos no eran personas del mismo municipio sino de las ciudades de Cali, Palmira, Buga y Popayán.

Por lo que la suprema autoridad prácticamente se delegaba al inspector, el cura o el notario cuando se instauraron las notarias 1928. Según la investigación historiográfica durante algún lapso de tiempo imperó en esta región la ley del revólver, es decir, los líos judiciales se dirimían propinándole un balazo al enemigo, al referente se ha constatado en las publicaciones realizadas en el periódico el Relator, que en efecto esto si sucedía en la localidad; acto muy frecuente, al respecto un entrevistado en el año de 1999, narró lo siguiente,

Quando yo estuve trabajando de monaguillo, me recuerdo que don ... ese ... estaba muy metido en la política... él era bien de los rojos... yo como era de los azules...usted qué es?... bueno como le decía... yo estaba allí, a mí me gustaba el bochinche...

²²² Entrevista realizada para la Monografía “Historia del Casco Urbano de Florida Valle 1825-1975 realizada por la autora.

²²³ Comentario de varios entrevistados entre 2000 y 2001, en el Casco Urbano y veredas de Florida.

eso sí yo pa' eso si era bueno... entonces me metí ...y ellos estaban discutiendo... era que don... era bien rojo y don ... bien azul... entonces discutieron y se dijeron... y entonces... don ... sacó un revólver y le pegó un tiro a don... y allí cayó muerto... pero como los que estábamos allí éramos azules... nosotros arrancamos cada uno pa' ... su casa y ... luego en el periódico salió la noticia... yo me recuerdo... porque yo vendía el periódico ... y el padre Lopera me lo leía... entonces... pa' que no cogieran al culpable... don... y don... y otros que habían visto dijeron que había sido don... y lo cogieron y se lo llevaron pa' Palmira pa' juzgarlo... y la familia del difunto no se dio cuenta de la verdad... en estos días falleció el hijo mayor del... y uno como que se siente mal... por no poder decir la verdad...²²⁴

Motivo que generaba división en sus moradores fraccionándose en liberales y conservadores, estableciendo identidades políticas arraigadas en el celo y sectarismo del partido, hasta llegar a los límites exacerbados de no hablarse, ni permitir que sus hijos emparentaran con alguien del partido contrario, existiendo aún divisiones en familias sanguíneas, las cuales se separaban y nunca más volvían a tener trato alguno con el otro que se “...*había voltiao*...” ; ideas sectarias que no eran ajenas al párroco del lugar, quien apoyaba fielmente los conceptos conservadores.

Durante la hegemonía conservadora se estableció la llegada de la UME al municipio, según comenta una nieta de uno de los primeros disidentes del lugar “...mi papá me contaba que los misioneros Carlos Chapman, Teodoro Johnston y Juan Funk...llegaron un día de mercado al pueblo... en unas mulas y caballos... traían cajas de madera con libros y allí en la Plaza Principal se pusieron a predicar... mi papá desde esa época los distinguió...²²⁵” Pero el párroco del sitio la emprendió contra ellos y los lanzaron del pueblo debido a ésta situación los misioneros debieron

²²⁴ Entrevista realizada en Florida, 1999 ex monaguillo.[†]

²²⁵ Entrevista realizada en el 2008.

de alejarse del casco urbano comenzando a visitar casa por casa, el arribo al municipio fue facilitado gracias al establecimiento del Cónsul Inglés.

4.4. Desarrollo historiográfico de la primer congregación minoritaria en Florida

La primera congregación religiosa minoritaria en el municipio fue fundada por los misioneros Carlos, Juan y Teodoro en los viajes que realizaron a través del departamento, siempre arribaron a la cabecera municipal donde hallaron algunas personas interesadas en su doctrina. Según mencionaron varios entrevistados ellos se acercaron a observar a los misioneros debido a que les llamaba la atención su estatura, color de piel y ojos como su forma de vestir, además tenían un raro acento al hablar articulando algunas palabras mal las cuales les producían risa, hubo personas que se las aprendían y luego cuando los veían llegar al pueblo se mofaban de ellos por su pronunciación. Sin embargo, las palabras y su mensaje causaban impacto en algunas personas las cuales aunque relativamente pocas, se sintieron atraídas hacia un nuevo modelo de religión y creencia.

Los misioneros norteamericanos continuaron arribando a este municipio en sus viajes de visita y exposición de la nueva fe, en todos los caseríos y casas que se hallaban a orillas de los caminos había hallado a algunas personas que se interesaban en lo que se les hablaba, otros se habían atrevido a adquirir el extraño libro el cual él llamaba “La Santa Biblia”. De esta manera, continuaron arribando a la Plaza Principal y a las casas que se lo permitían, aunque “...mr. Fisher... *se encargó de predicar por toda la Cordillera Central,...*viajando a lomo de mula se adentró por toda esa loma y casa por casa iba predicando la Palabra de Dios... se atrevió a llegar más allá de las lagunas y pasó de largo,... por allá había mucha gente evangélica en ese tiempo...”²²⁶

²²⁶ *Ibíd.*

Los misioneros “...nos explicaban cómo debíamos leer y estudiar la Biblia... nos daban consejos y nos enseñaban cosas buenas... yo aprendí a leer con ellos y con ellos mis hijos hicieron la primaria y algo de secundaria... como no los recibían en las escuelas del gobierno... y el colegio de aquí era de monjas... ese que está allá... ellos nos colaboraron bastante pero bastante...eran personas muy amables...”²²⁷. Pero no todo era tan fácil y bueno, teniendo en cuenta que no eran muchos los que comenzaron a comulgar en las minorías religiosas, el sacerdote del pueblo inició una campaña anti protestante en contra de estos tres norteamericanos y sus seguidores comenzando a ultrajarles y a gritarles “gringos²²⁸” y masones²²⁹, les tiraban piedra, les escupían cuando pasaban cerca produciendo infinidad de actos violentos, obscenos y grotescos con el fin de que se alejaran del municipio.

Por encima de todas estas adversidades los misioneros disidentes continuaron con su cometido, no esperaban sueldo ni salario, solo las ayudas que enviaba la UME de los Estados Unidos, con este dinero ellos y sus familias subsistían. Pero su trabajo en esta población dio un resultado favorable algunas personas comenzaron a recibirles y a aceptarles en sus casas, entre los que aceptaron su mensaje en la Cabecera Municipal se hallaban una mujer bastante mayor con hijos naturales y una familia donde vivían en unión libre, con estas tres personas adultas se inició la primera congregación minoritaria disidente de ésta localidad.

Aunque no tenían permiso para sus reuniones, ni tampoco para establecer un templo independiente de la Religión Nacional, cada veinte días o cada mes los misioneros visitaban el caserío y reunían el pequeño grupo en casa de este matrimonio, el cual Carlos y Teodoro unieron maritalmente con una oración, porque por haberse anexado

²²⁷ Ibíd.

²²⁸ Green go (...vete verde...vete verde...).

²²⁹ Al respecto se escribe una línea de una canción en contra de las minorías religiosas de la cual se acuerda un miembro de la congregación que incluso se las cantaron hasta después de los años setenta cuando hacían las procesiones de la Semana Mayor “...masones, masones, ahí vienen los masones, ... masones ... lame ladrillos, ...”

al grupo de los Disidentes ya no podían legalizar un matrimonio ante la iglesia romana, además ninguno de los dos había sido bautizado “...ya que ambos eran hijos de padres amancebados y padre desconocido...”²³⁰.

Aun así sin permiso, los misioneros Carlos y Teodoro se reunían de vez en cuando en la vía pública esperando que el mensaje impresionara más personas, lo que en efecto sucedió, varias personas más se acercaron a este nuevo credo, entre ellas el monaguillo de la parroquia. Situación ésta última, que resulta interesante pues da cuenta de la fuerza que la nueva Iglesia pudiese tener, por cuanto logró que un miembro del catolicismo cercano a la institución eclesiástica -representada en la parroquia- “abdicará” de ella y se convirtiera a la Unión Misionera Evangélica. Estos fueron los primeros Disidentes de la localidad de Florida, los primeros Bautizados en el nuevo credo y los primeros Excomulgados por el párroco del sitio²³¹.

Observándose la misma particularidad en los corregimientos de Chococito, Tarragona, Llanito, Tamboral, La Fría, Santo Domingo, y otras veredas. En las cuales los predicadores disidentes lograron formar pequeños grupos de minorías religiosas, los que se reunían a escondidas en casas particulares celebrando sus encuentros en un salón o en un zaguán, la gran mayoría no sabían leer, por lo que Carlos o Teodoro leían en voz alta el contenido del libro. Luego explicaban su significado, es decir realizaban la exégesis de lo leído, oraban y les enseñaban cantos, de esta manera inculcaban una formación por medio de la práctica a los nuevos conversos. Sin embargo, los nuevos grupos religiosos minoritarios asumieron muchas dificultades a parte del celo nacional, uno de los más graves era que no sabían leer. Los misioneros debieron suplir esta carencia alfabetizando a muchos disidentes, debido al alto grado de analfabetismo en que se hallaban las poblaciones

²³⁰ Entrevistas 2008.

²³¹ Dato que se puede cotejar con el Censo de 1918 donde aparecen registradas seis personas no católicas.

campesinas del Valle del Cauca incluida la zona rural y urbana del municipio mencionado para el presente estudio historiográfico.

Así mismo, debieron enfrentar la herencia de sus nuevos conversos por las costumbres ancestrales arraigadas en prácticas de espiritualismo, es decir, muchas personas practicaban ritos ancestrales de brujería, hechicería y vudú lo cual les impedía continuar en la nueva fe. Es de observarse que la población de este distrito era mixta con un alto grado de influencia hereditaria negra africana, poca población indígena y unos pocos blancos, los demás eran mestizos o como se discriminaron en el censo de 1905 mezclados. Destacándose en sus moradores como lo menciona Carlos en su diario "...falta de disciplina en lo moral y ético y la mayoría de actividades estaban dedicadas a la embriaguez y la lujuria lo cual les hacia desistir en continuar en los caminos del Señor..."²³²

Entre los muchos conflictos que debieron de asumir los comulgantes de las nuevas congregaciones religiosas minoritarias se hallaban, las personas conversas no estaban casadas, había hombres que tenían varios hogares, no sabían leer, no sabían escribir, los lanzaban de sus trabajos, no los ocupaban, les pedían la casa si pagaban alquiler, no podían recibir asistencia médica, continuaban sin documentos legales, es decir, no poseían un registro de que existían, sus hijos eran lanzados de las escuelas públicas y privadas, no podían legalizar sus uniones maritales, sus vecinos y familiares se convertían en sus enemigos, eran molestados por su nueva creencia, por consiguiente, estas dificultades no permitían que algunas personas continuaran en el grupo.

Como paso reglamentario para poder ser miembro activo de una congregación disidente se debían de bautizar pero la mayoría de personas no llenaban los requisitos para ello, situación que los misioneros enfrentaron casando o uniendo maritalmente a

²³² CHAPMAN, Carlos, *With the Bible among the Andes*, Cali: Litoaurora, 1938, p., 33.

los miembros de sus primeras congregaciones con oraciones en una ceremonia sencilla y luego les bautizaron. Esperando que las leyes de Colombia, se volvieran más propicias para aquellos que no hacían parte de la Iglesia Nacional, aconsejaron a los miembros de sus pequeñas agrupaciones que trataran de comprar propiedades y obtuvieran trabajos personales, lo que evitaría depender de otros. En cuanto a la crisis de escuelas para los hijos de los nuevos miembros se tomó como medida establecer escuelas en las localidades donde se hallaban agrupaciones religiosas minoritarias para que los adultos y los niños pudieran aprender a leer La Biblia y realizar sus propios estudios de hermenéutica y la apologética²³³.

Las reuniones durante este lapso de tiempo las celebraron en la casa del ex monaguillo él la prestaba ya que se había quedado solo porque su esposa e hijos lo dejaron cuando el abdicó de la Iglesia Nacional ingresando a las filas de las primeras minorías religiosas. Carlos continuó trabajando como guía espiritual en la localidad durante algún tiempo, hasta que en Santander de Quilichao se formó a un hombre apto para perseverar con la labor, el cual comenzó a trabajar en este municipio específicamente en el Casco Urbano, debido a que en la parte de ladera estaba ejerciendo otro obrero. Este hombre visitó varios años a Florida y con recursos propios adquirió un solar con un rancho ubicado en La Calle Real, aunque el antiguo dueño de la propiedad tuvo problemas con sus vecinos y con el Párroco y deseó renunciar al negocio debió continuar con él, debido a que don Manuel ya le había cancelado gran cantidad del valor del predio²³⁴.

El predio constaba de una choza con tres habitaciones, un solar amplio con un caney para secar tabaco, platanera, palos de café, cacao y árboles, era bastante ancho y limitaba con La Hacienda Playas de Miami. Aparte Manuel adquirió otra propiedad

²³³ Chapman como Teodoro no desconocían el contenido de la Constitución de 1886 y el acuerdo entre la Iglesia Nacional y el Estado Colombiano, llamado Concordato de 1887 por lo que no se podía hacer nada. Esto es algo que Chapman menciona en su texto autobiográfico.

²³⁴ Aspecto que se halla referenciado en las diferentes escrituras del predio que reposan en la Notaría Única de Florida Valle.

mucho más grande al otro lado del Río Frayle, era una gran finca donde cultivaba de todo y criaba bestias y animales para la venta, donde podía ocupar brazos de personas disidentes, las cuales se habían quedado sin trabajo. En su casa rural, Manuel organizó el Caney para las celebraciones cúllicas y además adecuó la instalación con bancas y mesas rústicas, para que se dictase clase a los niños. Entre éstos se hallaban sus propios hijos, los hijos de dos vecinos que pertenecían a las minorías religiosas y niños que no tenían en donde estudiar. En total según la investigación realizada a varios docentes del lugar, entre 1935-1945 el grupo de educandos oscilaba en treinta o más niños, de diferentes edades y etnias los cuales se hallaban en diversos niveles de escolaridad.

A manera de resumen se ha podido establecer que la manera de educar los maestros disidentes durante éste periodo era como sigue,

Las clases comenzaban a las 7:30, se les daban dos descansos, algunos llevaban su desayuno y los que no tenían nada para comer los compañeros les obsequiaban, se les dictaban las clases obligatorias como eran aritmética, naturales, cívica, geografía, urbanidad, puericultura, dibujo o pintura, música, historia patria claro que eso era cívica,...panadería en el solar había un horno de barro, ... costura...castellano... inglés y era muy bueno uno aprendía casi a hablarlo... física...bueno... y la Palabra de Dios,... a todos se les enseñaba en un solo salón... uno debía de ubicarlos por grupos y así se les iba explicando los temas, cuando algún estudiante estaba avanzado este ayudaba en la labor de alfabetizar,... luego uno colocaba los talleres en el tablero... otras veces cuando los grupos eran grandes entonces se separaban y sus padres llevaban los pupitres ellos los hacían con tablas y gruesas con un cajón enorme para guardar los textos y los cuadernos, ya que algunos niños no se los llevaban para la casa porque en la calle se los quitaban y rompían... nosotros los maestros veníamos de Villarrica Cauca, aunque algunos eran de Santander de Quilichao,... el primer maestro fue...huy...se me olvidó su nombre... espere... ... tez negra, muy alto... muy formal... tenía mucha paciencia... sabía bastante inglés...don Carlos y don Teodoro le habían formado a él... nos explicaba

hasta como debíamos de sentarnos a la mesa para comer nuestros alimentos...él se fue para los Estados Unidos en los cincuenta...por la violencia y las hermanas de él...²³⁵.

Cuando ya terminaban los primeros años de educación debían partir hacia Palmira para poder continuar con la instrucción, para ello don Carlos y Teodoro habían fundado un colegio en esta ciudad, allí con personas instruidas por ellos o con maestros misioneros continuaban sus estudios del quinto, primero, segundo, tercero y cuarto de secundaria. No tenían permiso por el Gobierno para dictar más años lectivos “...y eso que debían cada seis meses de estar viajando a Bogotá para renovar los permisos, porque si no, les cerraban el colegio...”²³⁶ Los que no tenían recursos debían de conformarse con los cuatro primeros años de educación elemental, aun en las agrupaciones rurales se estableció una escuela.

Uno de los grupos rurales más grandes fue el de Tamboral, era un corregimiento o vereda que pertenecía a Florida para acceder a este sitio se debían ingresar por un camino de herradura debido a que la carretera principal giraba hacía Chococito. El líder de la congregación visitaba toda la región circunvecina por tal motivo su grupo había crecido notoriamente, él había conocido este nuevo mensaje directamente de los dos misioneros, cuando tenía 16 años y su mujer de 14 y con dos pequeños hijos. El grupo estaba conformado por campesinos de la región, en su casa se celebraban las reuniones de celebración cültica realizándose los días domingos en la mañana y entre semana funcionaba la escuela en la cual laboraba una maestra enviada desde la ciudad de Palmira, la cual se cansó debido a la escases de comida, porque como ella dice “...todas esas fincas eran llenas de cicales... no sembraban nada para comer y se la pasaban... mambeando...entonces uno aguantaba hambre...no es como hoy día... allí hay muchos árboles frutales...”²³⁷

²³⁵ Entrevista a maestros que conocieron a este hombre y les educó, 2008.

²³⁶ Entrevistas, 2008.

²³⁷ *Ibíd.*

Otro grupo Disidente de la localidad muy numeroso se ubicó en la vereda de Llanito o corregimiento de San Francisco uno de los primeros conversos fue el señor C., quien en su finca donó una parte de tierras para que la minoría disidente pudiera construir un templo y una escuela, con fango del mismo lugar se fabricaron los adobes y la argamasa para unirlos, se hizo una pequeña capilla y una casa con un corredor amplio, un tanque de agua grande y una cocina amplia, se le dejó un pedazo de tierra libre para sembrar plantas o sirviera de espacio para recreo de los niños. Así se estableció el primer templo disidente minoritario de la población de Florida, en los años 1935 – 1940, lugar que generó discordia entre los comulgantes de la Iglesia Nacional, los conservadores y socialistas.

Otro espacio disidente bastante crecido fue el de la llamada “... Fría...”²³⁸. Donde Fisher encontró a un campesino y familia dispuestos a prestar su casa para la nueva misión, allí se comenzó un pequeño grupo, el cual con el tiempo fue creciendo, fueron visitados por los misioneros Teodoro, luego los Shillingsburg, King, los hermanos Klassen, entre otros más. Con esta agrupación fue difícil establecer un trabajo de escuela debido a que estaba en un largo trayecto del Casco Urbano de Florida, por caminos de herradura peligrosos debido a la cantidad de precipicios y el clima, el cual se mantenía durante largos períodos del día totalmente nublado o con neblina el sitio se encontraba por encima de los 3.500mts., hallándose sobre la Cordillera Central en límites con los departamentos del Tolima y Huila.

Otros espacios del municipio en los cuales la minoría religiosa ubicó pequeñas agrupaciones fueron las veredas de, Santo Domingo, Chococito, Tarragona, Cañas Arriba, Cañas Abajo y El Líbano y en el vecino Departamento del Cauca, Río Negro, Santo Domingo, Media Naranja, Corinto y Miranda. En todos los lugares siempre hallaron una persona que les prestaba o les obsequiaba un espacio para hacer un salón, los hacían de ladrillo de adobe, embutido, paredes pisadas, bahareque, ladrillo

²³⁸ El Páramo de las Tinajas.

cocido, con techo de paja, palma o teja de barro cocido, ubicaban para la escuela bancos de madera rústica, guadua, tablas, troncos, en fin todo lo que sirviera para sentarse y apoyar los libros de la escuela y a la vez funcionara como templo.

Mientras tanto don Manuel Dolores Palacios trabajaba en el Casco Urbano, visitaba los sitios a donde Carlos y Teodoro habían dejado personas interesadas y cultivaba en su predio. Pero las reuniones en su casa se fueron viendo afectadas por las hordas de personas celosas de su fe, llegaban incitados por el Presbítero del pueblo, lanzándoles piedra, botellas encendidas o bagazo prendido, “...hasta que un día durante una semana santa...llegaron unos hombres y mujeres gritando improperios y con antorchas intentaron encender el techo de la casa de Manuel y al salón donde se celebraban las reuniones nos lanzaron...hasta botellas encendidas...”²³⁹.

No obstante, no lograron quemar nada, pero aún así la insistencia de aquellas personas no cejaba, molestaban a los niños que estudiaban en la escuela y les lanzaban piedras, escupitajos, mugre, insultos²⁴⁰. Pero Manuel continuó hasta que un día se vino una creciente y se le llevó parte de su cosecha, entonces decidió vender y trasladarse al Llanito sitio más seguro, compró un predio y vendió sus propiedades en Florida. La labor en el municipio no se vio afectada, porque, ya había llegado otra familia disidente a coadyuvar a Manuel, familia que prestó su casa para que continuaran celebrándose las reuniones y continuaran con la escuela, se acondicionaron las bancas y mesas y también se celebraron las reuniones religiosas, al respecto una de las hijas del propietario de la morada comentó lo siguiente en la entrevista,

²³⁹ Entrevistas 2000 y 2008.

²⁴⁰ De estos hechos solo se hallan testimonios orales, las quejas, denuncias y reclamos nunca fueron escuchadas por los inspectores, alcaldes o dirigentes encargados del orden municipal. Ya que muchas veces ellos mismos eran quienes propiciaban tales actos, en estado de embriaguez. En el caso particular de Florida Valle el Archivo Municipal fue quemado por lo que no se hallan documentos de antes de 1990, no pudiéndose investigar en los Archivos de la Inspección de Policía, “las quejas que se presentaban”.

Como Manuel se fue para el Llanito, mi papá y mi mamá le prestaron la casa a los cristianos, para que continuáramos reuniéndonos en ella... la escuela también funcionó en nuestra casa... aquí la gente venía a molestarnos... por eso las paredes se hicieron bien altas y no se dejaron ventanas para la calle... eso aprovechaban para ofenderlo a uno cuando salía... el cura... ese...L... era duro con los cristianos... nos gritaban masones... masones... que nos fuéramos... que nosotros éramos... y así muchas otras cosas... eso en semana santa venían hasta la casa con la procesión y le daban vuelta a esto por aquí... hasta que nosotros también nos comenzamos a ir... no podíamos estudiar... nadie nos recibía...²⁴¹

Como ellos también decidieron viajar para alejarse de la problemática originada por pertenecer a la minoría religiosa, la primera mujer disidente donó un lote de terreno en su propiedad para que pudiesen establecer la primera congregación, es decir la construcción del primer templo libre. Uno de sus hijos trabajaba como maestro en las escuelas de UME, el pequeño espacio estaba en su finca en donde se hallaban sembrados palos de café, cacao y algunas matas de plátano y de banano, en donde se estaba iniciando el loteo y formación de uno de los primeros barrios de la localidad.

Los nuevos conversos, realizaron "...algunas actividades como la venta de champús, empanadas, tamales, fritanga y con los dineros que lograron recolectar encargaron algunas tablas para poder construir su primera edificación..."²⁴². Levantaron una choza con piso de barro y paredes de tablas rústicas, techo de paja, allí se reunían y tenían espacio para poder predicar, nadie les podía volver a impedir hacerlo, pero la violencia religiosa llegó, así como afectó a los grupos minoritarios del Llanito y del Tamboral. Les dañaron la pequeña choza y no quedaron ni las tablas, el dinero que tenían ahorrado lo guardó uno de los miembros en su casa, el solar quedó abandonado por algunos años, hasta que se vendió, volviendo a reuniones en casas particulares y a escondidas.

²⁴¹ Entrevistas 2008.

²⁴² *Ibíd.*

Debido a estas situaciones los Disidentes Cristianos decidieron comenzar a reunirse a puerta cerrada. Es decir, se reunían en cualquier casa en diferentes días para que no les molestaran o el inspector fuera a hacerles presos, no pudieron hacer público su nexa a la nueva fe, fueron tiempos en los cuales,

No se podía ir a la orilla de los ríos a bautizar...no se podía hacer celebraciones en las calles... era común ver un carro negro recorriendo las calles del municipio en las noches... muchos sabían quiénes estaban en él... le marcaban las puertas de las casas... era peligroso salir con la Biblia... él párroco había quemado algunas en La Plaza Principal... no se tenían amigos... y se convirtió en un lío el enterrar a alguna persona... el cementerio libre era un problema para utilizarlo²⁴³

Muchos decidieron partir hacia ciudades más grandes, otros se fueron del país, otros se alejaron de la fe. Pero “...algunos continuamos reuniéndonos y a finales del cuarenta éramos como diez los que nos reuníamos en la casa del hermano J... (*El ex monaguillo*)...²⁴⁴”. En esta misma década el templo del Llanito fue atacado por hordas de hombres en las cuales se hallaba el clérigo del Casco Urbano, de los ataques que se había evidenciado fue el peor, (*según narran tres testigos de los hechos todo ocurrió así*),

Era domingo, nosotros estábamos en la escuela dominical... como siempre mi papá nos había bajado hasta la capilla... estábamos en las clases... a nosotros nos estaba enseñando una misionera de Palmira... y la iglesia estaba a cargo de ... todo estaba tranquilo... cuando llegó un grupo de hombres... algunos a caballo otros en un carro... y traían licor en las manos ... pero no olvido entre ellos se hallaba el cura... se bajaron y nos rodearon... comenzaron a golpear a todo el mundo... a los niños nos tiraban y nos pegaban con los perreros...a las mujeres las

²⁴³ Ibíd.

²⁴⁴ Ibíd.

azotaban con los pies ... a los hombres les daban plan y algunos los alcanzaron a cortar con los machetes y con los cuchillos... nosotros nos volamos para la finca de los ... allí nos escondimos y había algunos que pedían auxilio ... otros cantaban himnos... pero al que más estrujaron y golpearon fue a el pastor ... luego se subieron al techo le pegaron una cruz de madera encima... e intentaron quemar el templo... lo rayaron ... le pintaron letreros... dañaron todas las bancas ... dañaron el púlpito y las ventanas... la puerta la alcanzaron a dañar... como la iglesia no se prendió... se fueron gritando... “...”... después nosotros los que estábamos escondidos en el cafetal salimos por donde está ahora el cañal y nos volamos por esas fincas para nuestra casa... mi papá fue aporreado porque él intentó coger a los hombres que estaban golpeando al pastor...²⁴⁵

Francisco Ordóñez en su libro menciona otro hecho ocurrido en Llanito con las siguientes palabras:

Es un corregimiento de Florida. Hay una iglesia numerosa y funciona allí la Escuela Ebenezer, para varones. Durante la violencia sufrió serios ataques, pero Dios no permitió que la iglesia fuera esparcida o el templo destruido. Una noche entraron tres sujetos al templo cuando la congregación se hallaba cantando el último himno de su culto. Ruperto Vélez, entonces estudiante del Instituto de Palmira, se hallaba dirigiendo el servicio. Dos de los malhechores atacaron a peinilla a todos los asistentes, mientras el tercero quedó en la puerta con un revólver en la mano. Cuando a uno de los atacantes se le rompió la peinilla, el del revólver le prestó la que él tenía para que continuara flagelando a los creyentes, mientras estos pedían misericordia sin oponer resistencia alguna²⁴⁶

Después de 1940, era común que llegaran hordas de hombres embriagados con el párroco del pueblo e hicieran cerrar el Templo y las casas templo. Muchas veces lo

²⁴⁵ Ibíd.

²⁴⁶ ORDOÑEZ, Francisco, *Historia del cristianismo evangélico en Colombia*, Medellín: Unión. s.p.i , p., 152-153.

sellaban, otras veces eran personas enruanadas y con los rostros tapados a manera de bandoleros quienes ejercían la intimidación golpeando y estrujando a los disidentes. Mientras esto sucedía en el Llanito, en el Tamboral un grupo liderado por líder socialista de la región “T., R...” atacaban la minoría religiosa, les enviaban notas por debajo de la puerta de sus casas, los perseguían y ejercían toda clase de intimidación logrando que muchos dejaran sus predios abandonados o los vendieran a muy bajo precio. Según esta investigación la misma situación se vivenció para el corregimiento del Chococito en donde se hallaba otro grupo de Disidentes un poco grande, allí les obligaron a dejar sus predios o si no los quemaban con ellos dentro de las casas²⁴⁷.

En los corregimientos donde había grupos o conjuntos religiosos minoritarios la situación fue similar, había veces que hombres con los sombreros “...hasta las orejas y enruanados esperaban que las personas salieran de la casa donde nos reuníamos... luego perseguían a las personas...les pegaban con perreros y molestaban a las mujeres... nos decían que ellos eran socialista... pero nos dimos cuenta de que no era así... era para quitarle la tierra a la gente...”²⁴⁸; Otras veces las minorías religiosas se hallaban reunidas cuando llegaban a tirarles objetos, por lo que ellos debían de correr hacia el monte y esconderse hasta la noche según comentaron dos entrevistados el miedo les llegaba hasta el alma “...hubo una vez que duramos tres días andando por esa loma... nos daba miedo regresar a la casa... teníamos miedo de que nos mataran...teníamos mucho miedo...”²⁴⁹.

Los grupos de intimidantes que molestaron y ejercieron presión sobre las minorías religiosas del Tamboral y Chococito lograron que muchos emigraran hacia otros sitios, la obra fue quedando sola y los líderes de estos dos grupos vendieron sus propiedades partiendo hacia otros sitios de Colombia o del Valle del Cauca donde

²⁴⁷ Entrevistas 2008.

²⁴⁸ Ibíd.

²⁴⁹ Ibíd.

buscaron más seguridad para sus vidas y familias. Aunque Las reuniones en el Casco Urbano continuaron en absoluto secreto, debido a que podían ser arrestados o golpeados por ello, fue difícil que continuaran evangelizando²⁵⁰, la situación que sufría quien encontraran enseñando sobre la nueva doctrina era como sigue, este era inmediatamente arrestado, apaleado y llevado a la cárcel que ya para esta época existía junto a la Alcaldía Municipal.

La mayoría de las iglesias y agrupaciones de La UME, desaparecieron durante ese lapso de tiempo, incluyendo la de Florida, solo subsistían algunas personas que con dificultad y en silencio continuaron abrazando esta fe. Según comentan algunos “... fue una época muy dolorosa... durante la presidencia de Ospina y de...Gómez... fue duro pero más duro durante la de Rojas... ese odiaba a los cristianos...”²⁵¹ Con todos estos sin sabores según comentan varios ex pastores y ex fundadores de iglesias disidentes, muchos lograron salir del país entre ellos los hijos de Manuel Dolores, varios pastores con sus familias, padres, esposas, hijos de personas desaparecidas, misioneros. Pero otros se quedaron y comenzó a notarse cierto crecimiento en los grupos, personas que llegaban huyendo de la violencia y que pertenecían a las minorías religiosas se anexaban a los que hallaban en la localidad, y se comenzaron a realizar bautismos masivos en los ríos cercanos²⁵², venían líderes de la ciudad de Palmira e iban al Río Las Cañas o Frayle y los efectuaban.

Con mucho valor celebraban cultos al aire libre, solicitaban lotes en alquiler donde les cobraban bastante caro pero allí se reunían, continuando su forma de evangelizar por medio del cine, traían alguna película²⁵³ lo que mencionaron varios entrevistados aludiendo que ellas eran “...como las de cine...” proyectándolas sobre sábanas blancas, lo que llamaba mucho la atención y aflúan las personas en gran cantidad,

²⁵⁰ Enseñanza de la doctrina a otros, cuando se hace en público.

²⁵¹ Entrevistas 2008.

²⁵² Foto anexo 8 (140), podemos apreciar un bautismo masivo en el corregimiento del Llanito, en el Río Las Cañas.

²⁵³ Cinturón de plata, El niño y el elefante, Cristiano, y otras más.

sobre todo los niños y jóvenes. Ocasión que no era desaprovechada y se predicaba el mensaje el cual se buscaba fuera atractivo y motivante, sencillo y en un lenguaje vernáculo en caso de que hablara un extranjero siempre llegaba con él un intérprete, venían músicos y cantaban al aire libre, trayendo instrumentos lo cual era muy aceptado.

El grupo comenzó a crecer y se hizo necesario ubicarlo en un local propio, debido a que era un problema andar con él de casa en casa, muchas veces no alquilaban propiedades a los miembros de la minoría religiosa debido a que él la prestaba para las reuniones. Celebrando una reunión llegaron al acuerdo de adquirir otro lote, el cual compraron a la misma viuda que les había donado el primero, con el dinero que tenían ahorrado iniciaron la construcción de su templo. Allí se hallaba una casucha bastante derruida en la cual se alojaban indigentes y mendigos que llegaban a Florida, por eso esta casa aunque se utilizó algún tiempo se derrumbó y construyeron una nueva, de ladrillo de adobe fabricado en el mismo lote y con lodo del mismo predio.

Algunas personas que eran albañiles donaron su tiempo para hacerlo, otros cedieron materiales y se volvió a las actividades reiteradas "...de la fritanga, tamales, empanadas, papas aborrajadas, y en fin todo lo que se lograra vender..."²⁵⁴ el fin recoger recursos. Y lograr hacer un templo, el primer templo disidente de la localidad de Florida Valle. Según se menciona en el Libro de Actas de Bautizados, "... Las bancas se construyeron con dos propósitos, para las reuniones cúlticas y para la escuela...de madera, el bombillo para alumbrar costó \$0.5centavos y se adquirió un megáfono, una de las damas...la señora T... donó la cama para el pastor y otro miembro las cobijas..."²⁵⁵

²⁵⁴ Entrevistas 2008.

²⁵⁵ Libro de Acta de Bautizados, *sin N. de acta*, fechado en el año de *ilegible*. Firmado por el secretario, *ilegible*.

La nueva construcción se dedicó celebrándose una reunión especial, “...don Shillingsburg y la esposa estuvieron en ella, también vino otro misionero...”²⁵⁶, se realizó una celebración especial y se adecuaron dos salones para volver a reabrir la escuela debido a que todavía persistía la dificultad para poder ingresar a estudiar. Este fue el primer templo religioso minoritario asentado en el Casco Urbano, no es de olvidarse que el primero se construyó en el Llanito o San Francisco. Los líderes del pueblo se encargaron de la obra mientras se nombraba un pastor, el cual en su efecto llegó, enviado por el instituto de Palmira, el Sr. MC..., quien ejerció por un lapso de dos o tres años según comentó en su entrevista, “...yo fui Pastor de la localidad de Florida, aunque antes hubo otro pero todavía no tenían el templo, pero propiamente yo fui quien llegó cuando ya estaba el templo... el año en que estuve... eso fue como a finales del... no recuerdo bien, ...me envió don Shillingsburg...pero de allí salí para el Chocó...”²⁵⁷

También se consiguió una docente para que enseñara en la escuela ella fue formada en el Instituto de Palmira, la manutención de ambos lo realizaban las familias, unos le brindaban la comida y otros les cuidaban de la ropa. La profesora pernoctaba en una casa de familia, mientras el pastor debía hospedarse en el templo los días sábado y domingo, días en los cuales viajaba al municipio y cada quince días visitaba el páramo y Llanito. Sin embargo, las dificultades continuaron, algunas veces les sellaban el templo, otras veces estaban en las reuniones cuando llegaban el alcalde o concejales a escuchar lo que ellos decían y terminaban diciéndoles locos o herejes, la escuela nunca fue aprobada y la zona de tolerancia comenzó a crecer y desarrollarse alrededor del templo disidente, “...la Alcaldía, el Concejo y la Iglesia Nacional aprobaron el establecimiento de los lupanares solo en este espacio...”²⁵⁸

²⁵⁶ Entrevistas 2008.

²⁵⁷ Entrevista realizada al segundo Pastor de la UME de Florida, 2009.

²⁵⁸ Entrevistas 2008.

El nuevo templo se ubicó en un lugar a donde nadie deseaba ir a vivir, allí se hallaba la zona de tolerancia²⁵⁹. Entonces comenzaron a desencadenarse conflictos entre las personas que asistían al templo y los hombres que visitaban estos lupanares, los que comenzaron a ingresar embriagados a la capilla, molestando a las señoritas que asistían allí, al referente tres mujeres entrevistadas comentaron lo siguiente,

Cuando nosotras íbamos a la iglesia los días domingo, debíamos pedirle el favor a algún hermano que nos acompañara o a algún amigo... no ve que todo eso eran prostíbulos y cantinas... y salían los hombres y nos perseguían... la ley no hacía nada por defendernos... entonces... muchas veces no íbamos y creían que no volveríamos... ellos entraban a la iglesia...molestaban en los cultos... molestaban en la puerta... las prostitutas molestaban a los hermanos... nos decían cosas vulgares a nosotras... era muy aburrido este sitio...un día un hombre intentó coger a la misionera... y entonces el hermano... y lo sacó a patadas del templo... pero ... le cogió feo el brazo a la misionera...²⁶⁰

Situación última que empeoró debido a la industrialización que se dio en los alrededores de la localidad. Incrementándose la migración masculina circunstancia que se presentaba debido a que en los Ingenios Azucareros necesitaban obreros, empleados y trabajadores, los cuales viajaron de varios departamentos traídos a laborar en éstas fábricas dulceras. Personas que llegaban solas buscando en el lugar antes mencionado los días sábados y domingo “...diversión, alcohol y mujeres...”²⁶¹, la problemática social del sector se fue volviendo álgida, las peleas y riñas eran abundantes, todos los fines de semana había un muerto o algún herido grave y no existía hospital ni centro de salud.

²⁵⁹ Llamada en el pueblo hasta hace unos pocos años “...Zona Roja, La Mocha o la Once...”

²⁶⁰ Entrevista 2008.

²⁶¹ Comentario de cuatro ex trabajadores del Ingenio Central Castilla, 2001.

Surgieron atracadores y ladrones, el ingreso al lugar era toda una odisea para los integrantes de la minoría religiosa, según se constata en las Actas del Libro de Miembros Bautizados de la Iglesia Local, hablaron del tema del traslado del templo hacia un nuevo espacio el cual se hallara alejado de la problemática social que afluía allí, algunos miembros se encontraban en desacuerdo, en especial aquellos que vivían muy cerca del templo, presentándose desavenencias las cuales se oficializaron con la falta del diezmo y la ofrenda, pero entre debate y reuniones un día los adeptos que se hallaban presentes en la asamblea votaron a favor del traslado del templo hacia un nuevo espacio.

Según comenta una entrevistada “...esta decisión fue muy difícil, debido a que algunos hermanos que vivían muy cerca de la capilla no deseaban que la alejaran de sus casas...pero debíamos pensar en los demás... en las señoritas... ellas eran las más afectadas con la ubicación del templo...”²⁶² ...finalmente en una reunión se decidió vender el local que se había construido y con este dinero adquirir un nuevo predio...”²⁶³ Predio o posesión que adquirió el segundo grupo religioso minoritario que empezaba a trabajar en la localidad, en la búsqueda de establecer nueva congregación disidente, con los dineros de la venta y unos cheques post fechados prestados por un miembro de la comunidad se compró un nuevo terreno, más amplio, mejor ubicado y con un rancho viejo²⁶⁴.

Según mencionan los entrevistados, el rancho era pequeño con piso de tierra, pero allí se ubicó el Pastor con su familia, los miembros de la comunidad en sus días libres trabajaban en el lote, emparejándolo, quitándole el monte y rastrojo y como ya se ha mencionado reiteradas veces realizaron actividades para poder comprar los materiales, este se construyó con cemento y ladrillo quemado, se le hizo una

²⁶² Entrevistas 2008.

²⁶³ Anexo 9 (140), copia del Libro de Acta en donde consta la venta de dicho predio, *Acta escaneada del libro de reunión de bautizados, de actas de la actual IUMEC en Florida Valle.*

²⁶⁴ Anexo 10 (141), Libro de Actas de Bautizados donde constata la compra del actual predio.

estructura en varilla y se compró teja de eternit para cubrirlo, las bancas fueron donadas por el misionero Shillingsburg, se construyeron salones para la escuela y pupitres, se adquirieron tableros grandes y mesas con sillas para los maestros, y finalmente realizaron una campaña evangelística al aire libre para consagrar el nuevo templo e invitar más personas, pero se presentó una dificultad con el nuevo párroco.

Debido a que el padre anterior había fallecido nombrándose a otro en su reemplazo el cual mencionan algunos habitantes era bastante religioso y liberal, pero no comulgaba con la libre expresión hallándose en contra de las disidencias y los masones, atacando desde su púlpito toda idea contraria a la fe y el dogma de la iglesia romana, llegando incluso a ejercer acciones severas en contra de quienes participaban en actos contrarios a la fe nacional, al respecto varios miembros de la disidencia de la UME aludieron,

“El no perdía la ocasión para andar molestando...ja, ja, ja... cogía a don... y a don... y al hermano... y les agarraba de la camisa y los encuellaba...; ...otro día estaba mi esposo... y como siempre andaba con la corbata... lo cogió y lo estaba ahorcando... pero lo más feo que hizo...fue cuando estábamos allí...”; “...molestaba a los niños les pegaba coscorriones... les cogía de la ropa y los sacudía... a los jovencitos... les molestaba cuando andaban con la Biblia... era muy feo...”; “...la gente se reunía alrededor de él... y el comenzaba a gritar ¡masones!, ¡socialistas, comunistas!, ¡herejes!, ...y bueno hasta groserías... mantenía casi todo el tiempo alcoholizado...ja, ja, ja... hasta que nosotros nos íbamos por otro lado...”; “...el cura... ya era... él se fue contra el grupo que nos hallábamos en el lugar... golpeó a mi esposo... y con el cable del parlante le pegó a la esposa del misionero que estaba predicando... le pegó en la cara varias veces...también le pegó al misionero... porque él iba ayudar a la misionera para que no le pegara,... como ella

estaba en el piso... nosotros recogimos todo y nos fuimos para el templo...”²⁶⁵.

Aunque algunas personas se disculparon por el ultimo hecho violento ejercido por un presbítero, no se presentaron descargas ante ningún tipo de justicia local “...sabíamos que nadie nos escucharía...”²⁶⁶. No obstante aunque la población de la localidad pertenecía mayoritariamente a la Iglesia Nacional, ya existía cierto tipo de tolerancia a la minoría religiosa, sin embargo, este mismo día fue arrestado el líder de La Iglesia Local, el Sr. Balanta, y según comentan algunos testigos del hecho se sintieron sin ánimos y con mucha congoja

Nos reunimos en la casa de una hermana ... en la parte de tras todos teníamos miedo, nos pusimos a orar y a pedirle a Dios,...cuando llegaron a tocar la puerta todos salimos corriendo pa'tras pa'volarnos por el cerco... cuando una niña dijo.- allá está el hermano J... pero... nosotros continuábamos pensando quera el cura ese...con la policía... pero J... entró y nos vio y nos dijo... ¡ya me soltaron!... y todos nos pusimos a llorar y darle gracias a Dios... pero muy apenados con lo de la esposa del misionero²⁶⁷

Después del hecho, el párroco del pueblo falleció en un trágico accidente en la llamada Vuelta del Diablo cerca de La Diana, llegó un nuevo párroco que les respetó su espacio, aunque continuaba visitándoles con las procesiones cada Semana Mayor. La UME, adquirió autonomía después de 1970, y como Iglesia Disidente pudo celebrar un rito para los matrimonios, aunque antes de este deben unirse por lo civil o el juzgado, desde su fundación se encargó del manejo del Cementerio Libre, ella es quien cuida de él y lo maneja hasta la actualidad.

²⁶⁵ Entrevistas 2008.

²⁶⁶ Miembro afectado por los atropellos del párroco.

²⁶⁷ Ibíd.

Durante las seis primeras décadas del Siglo XX el grupo Disidente de Florida debió de luchar contra las adversidades de tipo político, religioso y social para poder lograr establecerse en esta localidad. Aunque durante el tiempo de la Violencia fueron dispersados, perseguidos, ultrajados y desprovistos de sus bienes materiales, generándose una diáspora regional en la cual algunos continuaron fieles y otros se alejaron, se lograron sobreponer y continuaron en la nueva fe que habían abrazado, alcanzando permanecer y obtener un espacio en la sociedad floridana hasta la actualidad. Muchas veces sus líderes fueron las misioneras, ya que ellas como enfermeras podían ingresar más fácil a Colombia y laboraban alfabetizando a enfermeras en la Clínica Maranatha de Palmira²⁶⁸

²⁶⁸ Violeta, Carola, Florence, Margarita, Jaminson y otras, fotos anexo 11 (142).

5. BIBLIOGRAFÍA

5.1. Fuentes primarias

Los siguientes textos se han considerado como primarios ya que ellos fueron escritos directamente por quienes introdujeron la UME a Colombia; Los demás son investigaciones que recopilaron directamente los hechos acaecidos en Colombia y en el Valle del Cauca en el período de la violencia 1945-1956; Otros han sido buscados para el referente en particular y son contemporáneos a la época estudiada se hallan escritos o publicados, por lo que se introducen como fuentes primarias hallándose discursos, proclamas, apuntes, cartas, notas de diarios, leyes, artículos, noticias, censos, haciendo parte de este aparte las entrevistas.

5.1.1. Textos

CHAPMAN, Carlos, *With the Bible among the Andes*, Cali: Litoaurora, 1938.

GOFF, James, *The persecution of protestant Christians in Colombia*, México: Cuernavaca, 1968.

HOMBRES LIBRES, *El concordato 1887*, Papa León XIII y Dr. Rafael Núñez, s.f.i.

ORDOÑEZ, Francisco, *Historia del cristianismo evangélico en Colombia*, Medellín: Unión, s.f.i.

OSPINA, Eduardo, *Las sectas protestantes en Colombia: Breve reseña histórica con un estudio especial de la llamada "persecución religiosa"*, Colombia: International Monetary Fund, 1943.

_____, *Catolicismo y protestantismo*, En: *Revista Javeriana*, Volumen 59, Bogotá: Compañía de Jesús, 1993 (el artículo fue publicado por primera vez en 1955).

ROJAS, Gustavo, *Discursos ante el Congreso de la República de Colombia*, En: *dos actitudes frente a la jerarquía*, Bogotá: ENP, 1956.

SHILLINGSBURG, Florence, *La llama que nunca se apaga*, Santiago De Cali: Litoaurora, 1997

_____, *Ligado*, Santiago De Cali: Litoaurora, 1972.

VALLE DEL CAUCA, Gobernación, *Anales de la Asamblea Departamental del Valle del Cauca*, Cali, 1919.

5.1.2. Artículos

ULLOA, Jorge, *Correo del Cauca*, Cali: Editorial, domingo 6 de mayo 1936.

_____, *Correo del Cauca*, Cali: Editorial, sábado 21 de marzo de 1936.

Otros periódicos que fueron leídos en varios años y meses para poder realizar un esbozo de los hechos de la época:

- *El Siglo* marzo 1938, febrero 1939, enero 1941.
- *El Relator* febrero 1927, abril 1929, agosto 1936, enero 1937.
- *New York Times*, Recortes de prensa propiedad particular de un nieto de uno de los Primeros Disidentes, se hallan en muy mal estado.

5.1.3. Fotografías

Varios álbumes propiedad de ex pastores, ex fundadores y miembros activos de la congregación cuyas edades oscilan entre los 78 y 101 años. Ya varios de ellos fallecieron en el transcurso del desarrollo del presente trabajo, uno son álbumes antiguos en los cuales ya las fotos hacen parte de la página, otros están fabricados en cartulina negra con las fotos pegadas de diversas maneras, otras se hallan en cajas o cajones de madera con alcanfor, unas pocas se hallan en medio de libros antiguos marcando un hecho especial. Algunas en la parte trasera presentan la fecha de la toma y nombre de los personajes o suceso otras simplemente ya pasaron al olvido pero sus imágenes se conservan.

5.1.4. Censos

Fueron buscados en el Centro de Documentación del Dane en Santiago de Cali

- *Censo de población 1905.*
- *Censo de población 1912.*
- *Censo de población 1918.*
- *Censo de población 1928.*
- *Censo de población 1938.*
- *Censo de población 1951.*

5.1.5. Archivos

Notaria de Florida Valle, año 1935 – 1940. Solo un libro 1925-1935.
Notario el Dr. Zambrano (ahora es la Dra. Lucy Herrera).

Libro de bautismos Iglesia IUMEC (1932-1945), Florida Valle. Propiedad de la misma.

Libro de Actas Iglesia UME, Florida Valle (1940-1960). Propiedad de la misma.

Otros que son personales: notas, álbumes, recortes de prensa, libros, cuadernos de notas, revistas, facsímiles, entre otros.

5.1.6. Otros documentos o fuentes primarias

Revistas de La UME, 1965, 1968, 1980, 1981. Colección particular.

Constitución de La UME 1950, texto que contiene la Constitución y el reglamento De La UME, Colección particular.

5.1.7. Entrevistas

Se realizaron veinticuatro entrevistas a personas cuyas edades oscilaban entre los 76 y 100 años de edad. Entre las cuales había miembros, pastores, fundadores, líderes, hijos, nietos, vecinos y en general personajes que tuvieron una amplia relación con la conformación de las minorías disidentes en el municipio de Florida Valle. También se recurrió a apartes de las entrevistas realizadas para la anterior monografía para observar el referente político de comienzos del siglo XX.

5.2. Fuentes secundarias

Hacen parte de ésta los textos contemporáneos de investigaciones recientes elaboradas por estudiosos del tema, hallándose entre ellos textos, artículos de textos y artículos de la web.

5.2.1. Textos

ARIAS, Ricardo, *El episcopado colombiano, Intransigencia y laicidad (1850-2000)*, Bogotá: Nacional, 2003.

BASTIAN, Jean Pierre, *Protestantes, liberales y francmasones: sociedades de ideas y modernidad en América Latina, siglo XIX*, México: Fondo de Cultura Económica, 1990.

_____, *La mutación religiosa de América Latina: para una sociología del cambio social en la modernidad periférica*, México: Fondo de Cultura Económica, 1997.

_____, *Protestantismos y modernidad latinoamericana: historia de unas minorías religiosas activas en América Latina*, México: Fondo de Cultura Económica, 1994.

BIDEGAIN, Ana María, *Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidades*, Bogotá: Tauros, 2004.

BELTRAN, Mauricio, *Fragmentación y recomposición del campo religioso en Bogotá*, Bogotá: Unal, 2004.

_____ Y DEMERA V, Juan Diego, *Globalización y diversidad religiosa en Colombia*, Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, 2005.

BERGER, Peter L., *El dosel sagrado, elementos de una teoría sociológica de la religión*, E. U: Anchor Books, 1967.

BUCANA, Juana de, *La iglesia evangélica en Colombia*, Santafé de Bogotá, Bogotá: Buena Semilla, 1995.

BUNYAN, Juan, *El progreso del peregrino*, E. U: CBP, 1960.

CASTAÑO BARON, William, *Desarrollo histórico de la unión misionera evangélica en Colombia*, (Tesis), Cali: SBI, 1988.

CORTÉS R., Francisco y MONSALVE S., Alfonso, *Multiculturalismo de los derechos de las minorías culturales*, Colombia: Republica, 1999.

DE REINA, Casiodoro, *Santa Biblia*, Bogotá: SBU, 1965.

DUE, Andrea y LABOA, Juan María, *Atlas histórico del cristianismo*, Italia: San Pablo, 1998.

GARDEAZABAL, Gustavo, *La novelística de la violencia en Colombia*, Tesis, Cali: Univalle, 1970.

HADDOX, Benjamín, *Sociedad y religión en Colombia*, Bogotá: Tercer Mundo, Unal, 1965.

INSTITUTO GEOGRÁFICO AGUSTÍN CODAZZI, *Diccionario geográfico de Colombia*, Tomo 2, Bogotá: Horizontes, 1996.

LÉTOURNEAU, Joselyn, *La caja de herramientas del joven investigador, guía de iniciación al trabajo intelectual*, Medellín: La Carreta, 2006.

LÓPEZ, Margarita, *Constitución política de Colombia*, Serrante: Colombia, 2000.

LUZURIAGA, Lorenzo, *Historia de la educación y la pedagogía*, Argentina: Editorial Lozada, 1950.

MIRCEA, Eliade, *Tratado de historia de las religiones*, España: Instituto de Estudios Políticos, 1954.

MORENO, Pablo, *Protestantismo y educación, los colegios americanos durante el proceso de modernización de la educación en Colombia 1896-1928*, tesis, Cali: Univalle 1989.

RIDLEY, Jasper, *Los masones la sociedad secreta más poderosa de la tierra*, Barcelona: Vergara, 2002.

ROA, Jairo Alfredo, *El protestantismo y la globalización de la economía*, Bogotá: CIEC, 1999.

ROJAS, José María, *Empresarios y tecnología en la formación del sector azucarero en Colombia, 1860-1980*, Bogotá: Banco Popular, 1983.

RONDEROS, Jorge, *Anotaciones en torno a la sociología de la religión*, Manizales: Unicaldas, 1995.

ROUX, Rodolfo, *Violencias y tolerancias*, Bogotá: Nuevo Mundo, 2000.

SALAZAR, Diego Renato, *Constitución Política de Colombia*, Bogotá: Librería del Profesional, 1986.

SÁNCHEZ Gonzalo y PEÑARANDA, Ricardo, *Pasado y presente de la violencia en Colombia*, Bogotá: Cerec, 1986.

TEIXEIRA, Faustino, *Teología de las religiones, una visión panorámica*, Ecuador: Abyaa-Yala, 2005.

TILLICH, Paul, *La era protestante*, Buenos Aires: Paidós, 1965.

ZABALA, Manuel, *El protestantismo en Colombia. Análisis histórico de su desarrollo, entre 1948 – 1978*, Cali: Univalle, 1979.

WEBER, Max, *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*, Barcelona: Península, 1999.

WILLIFORD, Thomas, *Laureano Gómez y los masones 1936-1942*, Bogotá: Planeta, 2005.

5.2.2. Artículos en textos

BASTIAN, Jean Pierre, *Protestantes en Latinoamérica, En: evangélicos en América latina*, Ecuador: Abyaa-Yala, 1995.

BELTRAN, William, *El evangelismo y el movimiento pentecostal en Colombia en el siglo XXI*, En: Bidegaín, Ana María. *Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidades*, Bogotá: Tauros, 2004.

CIFUENTES, María Teresa Y FIGUEROA, Helwar, *Corrientes del catolicismo frente a la guerra y la paz en el siglo XX*, En: Bidegaín, Ana María, *Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidades*, Bogotá: Tauros, 2004.

CONNAUGHTON, Brian, *La nueva historia política y la religiosidad. ¿Un anacronismo en la transición?* En: PALACIO, Guillermo. *Ensayos sobre la nueva historia política de América Latina*, México: El Colegio De México, 2007.

GONZALEZ, Fernán, *La Iglesia Católica y el Estado colombiano, 1930-1985*, En: *Nueva historia de Colombia*, Bogotá: Planeta, 1989.

GONZALEZ, Luis, *La personalización fundamento de nuestra liberación*, En: *El hombre latinoamericano y su mundo*, Bogotá: Nueva América, 1990.

GUMUCCIO, Cristian, *¿América Latina ya no es católica? Pluralismo cultural y religioso creciente*, En: *Revista Ciencias Sociales, Volumen 41*, Madrid: Unisalamanca, 2005.

FALS, Borda Orlando, *Lo sacro y lo violento, aspectos problemáticos del desarrollo en Colombia*, En: *Once ensayos sobre la violencia*, Bogotá: CEREC, 1985.

HOBSBAWN, E. J, *La violencia en Colombia*, En: *Once ensayos sobre la violencia*, Bogotá: Cerec, 1985.

LE GRAND, Catherine, *Perspectivas para el estudio histórico de política rural y el caso colombiano, estudio panorámico*, En: *Once ensayos sobre la violencia*, Bogotá: Cerec, 1985.

MORENO, Pablo, *Protestantismo y diversidad religiosa en Colombia*, En: *Religión y etnicidad en América Latina*, Colombia: Instituto Colombiano de Antropología, 1997.

_____, *Excomuniones y protestantismo: el caso del Valle del Cauca*, En: *Historia y espacio*, No. 25, 2005.

_____, *Protestantismo histórico en Colombia*, En: BIDEGAIN, Ana María, *Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidades*, Bogotá: Tauros, 2004.

OSPINA, María Angélica Y SANABRIA, Fabián, *Nuevas espiritualidades y recomposición institucional en la iglesia católica: La era del laicado carismático*, En: BIDEGAIN, Ana María, Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidades, Bogotá: Tauros, 2004.

RODRIGUEZ, Javier, *Primeros intentos de establecimiento del protestantismo en Colombia*, En: BIDEGAIN, Ana María, Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidades, Bogotá: Tauros, 2004.

RODRIGUEZ, Pablo, *Los protestantes y la inquisición*, En: Anuario colombiano de historia social y de la cultura, Bogotá: Unal, 1996.

SÁNCHEZ, Gonzalo, *La violencia y sus efectos en el sistema político colombiano*. En: Once ensayos sobre la violencia, Bogotá: Cerec, 1985.

STEGENGA, Timothy, *Democracia y crecimiento del protestantismo evangélico en Guatemala, entendiendo la complejidad política de la religión pentecostalizada*, En: Revista ciencias sociales, Volumen 41, Madrid: Unisalamanca, 2005.

5.2.3. Artículos en la web

ACEVEDO, Yudian, *Libertad de conciencia en los contrayentes del matrimonio civil, Medellín Antioquia* <http://www.historiayespacio.univalle.edu.co>, 2008.

ARBOLEDA, Carlos, *Aspectos históricos del pluralismo religioso en Colombia*, <http://www.antropología.com.ar.>, 2008.

ARIAS, Ricardo, *Estado laico y catolicismo integral en Colombia, la Reforma religiosa de López Pumarejo*, <http://centauro.ang.edu.pdf>, 2008.

BASTIAN, Jean Pierre, *Emancipación política de 1898 e influencia del protestantismo en Cuba y Puerto Rico*, <http://dialnet.unirioja.es>, 2009.

_____, *En diálogo con la obra LaLive, d'Épinay. Búsqueda de una sociología histórica del cambio religioso en América Latina*, <http://dialnet.unirioja.es>, 2008.

BAUTISTA GARCÍA, Cecilia Adriana, *Hacia la romanización de la iglesia mexicana a fines del siglo XIX, El Colegio de México*, <http://dialnet.unirioja.es/>, 2009.

BIDEGAIN, Ana María, *Breve presentación sobre la transformación de la investigación sobre la historia de las religiones en las sociedades latinoamericanas*, <http://historiacritica.uniandes.edu.co/>, 2009.

CAVIERES, Eduardo, *Anverso y reverso del liberalismo en Chile, 1840-1930*, <http://www.scielo.cl/scielo.php>, 2009.

CLIFTON, L. Holland, <http://www.clison-col.pdf>, 2008.

CORTÉS Guerrero, José David, *Regeneración, intransigencia y régimen de cristiandad*, <http://dialnet.unirioja.es>, 2009.

_____, Ana María Bidegaín, Dir., *Historia del cristianismo en Colombia. Corrientes y diversidad*, <http://scientificcommons.org>, 2009.

DEMERA Vargas, Juan Diego, *Juana Bucana-Protestantismo y diversidad religiosa en Colombia* *En: Religión y etnicidad en América Latina*, <http://opac.univalle.edu.co/>, 2009.

DI STEFANO, Roberto, *De la cristiandad colonial a la Iglesia Nacional*, <http://www.educ.ar/educar>, 2009.

ENCYCLICAL-OF-POPPE PIO XII, *Casti connubi on christian marriage*, <http://www.scborromeo.org/docs/casticonnubii.pdf>, 2008.

HOLLAND, Clifton L., by, *Director of Prolades*, <http://www.chron-col.pdf>, April the 2008.

IGLESIA CATÓLICA ROMANA, *Código del derecho canónico, título I, "De los delitos contra la religión y la unidad de la iglesia parte II"* Canon 1364, <http://noticias.juridicas.com>, marzo de 2008.

MALAGÓN, P., Miguel, *La regeneración, la constitución 1886 y el papel de la Iglesia Católica*, <http://www.unisergioarboleda.edu.co/civilizar>, 2009.

MALLIMACI, Fortunato, *Comentario del texto de Jean Pierre Bastián, Para una renovada comprensión histórica del fenómeno protestante en América Latina*, www.ceil-piette.gov.ar/, 2008.

MORENO, Pablo, *Excomuniones y protestantismo, el caso del Valle del Cauca, 1930-1940*, <http://www.historiayespacio.univalle.edu.co>, 2008.

MELO, Jorge Orlando, *Algunas consideraciones globales sobre "modernidad y modernización" en el caso colombiano*, <http://www.lablaa>, 2008.

MIRANDA, Lida, *La Iglesia católica en las más recientes historiografías de México y Argentina: religión, modernidad y secularización*, <http://dialnet.unirioja.es/>, 2009.

POSADA Carbó, Eduardo, *Las elecciones presidenciales de Colombia en 1930*, <http://es.uniandes.edu.co/pdf>, 2009.

RENÁN, Silva, Arias, Ricardo, *El episcopado colombiano, intransigencia y laicidad (1850 - 2000)*, <http://historiacritica.uniandes.edu.co>, 2009.

YAÑEZ OGAZA, Vilma, *Presbiteriana Church of Colombia celebrates 150 year's*, http://warc.jalb.de/warcajsp/side.jsp?news_id, 2008.

ROSTAS, Susanna Y DROOGERS, André, *El uso popular de la religión popular en América Latina: una introducción*, www.uam-antropologia.info/, 2009.

SÁBATO, Hilda, *La política argentina en el siglo XIX: notas sobre una historia renovada*, www.bnm.me.gov.ar, 2009.

SOSA Siliézar, Carlos Raúl, *Aportes misionológicos del protestantismo liberal en América Latina*, <http://teologiaycultura.com.ar/.pdf>, 2009.

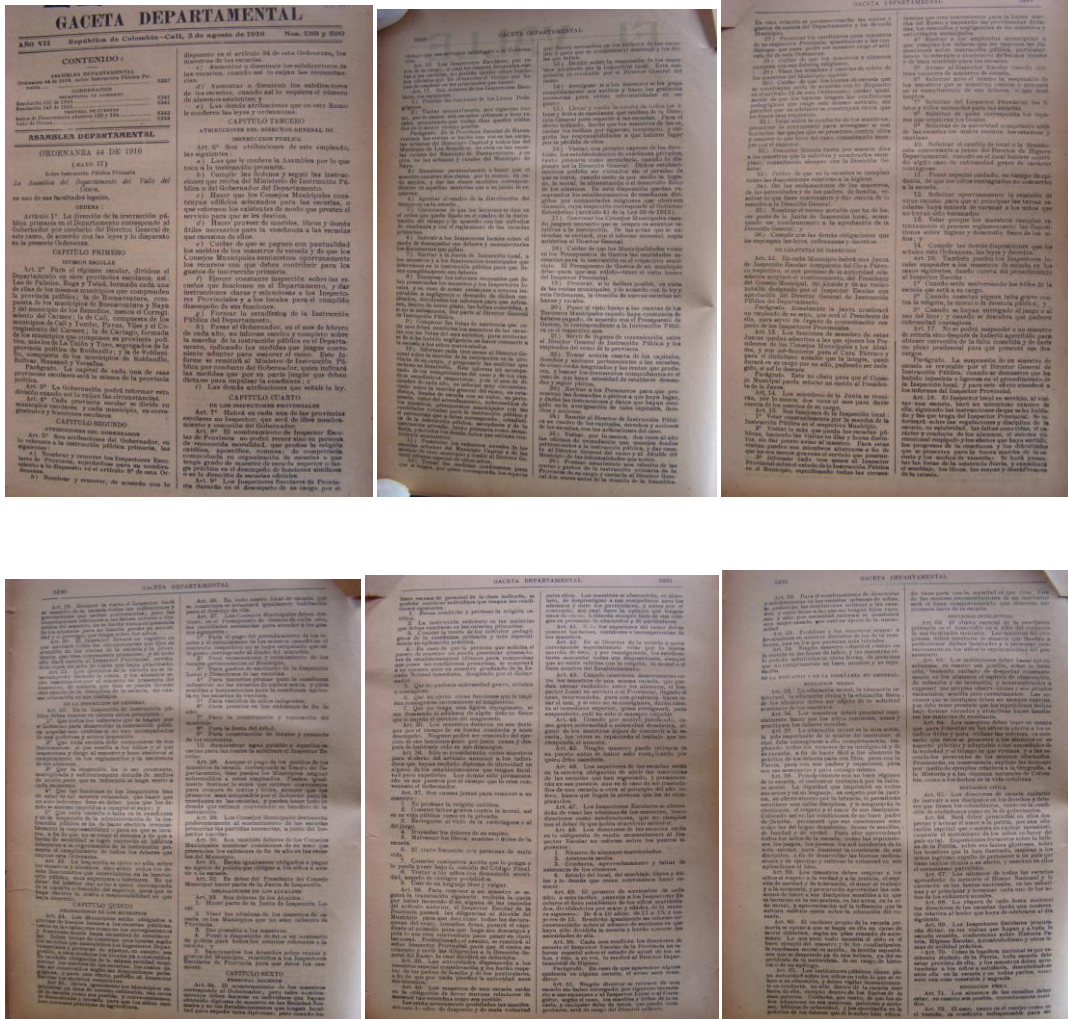
URREGO, Miguel, *Mitos fundacionales reforma política y nación en Colombia*, <http://www.libreriadelau.com/nomadas08/revista>, 2008.

VASQUEZ, P, María del Rosario, *La Iglesia y la violencia bipartidista en Colombia (1946 – 1956)*, *En: Anuario de la historia de la Iglesia*, España: Universidad de Navarra, <http://redalyc.uaemex.mx/redalyc/pdf/>, 2008.

6. ANEXOS

Hacen parte de las fuentes primarias son fotografías, mapas, planos, como análisis estadísticos elaborados y extraídas de documentos para lo cual se hace su respectiva notación bibliográfica, las facilitadas su publicación se hace respetando la voluntad de quienes las suministraron.

Nº1.- Fotografías ordenanza 44 de 1916



Nº 1, p., 62. Fotografía disidentes arrestados a comienzo del siglo XX.

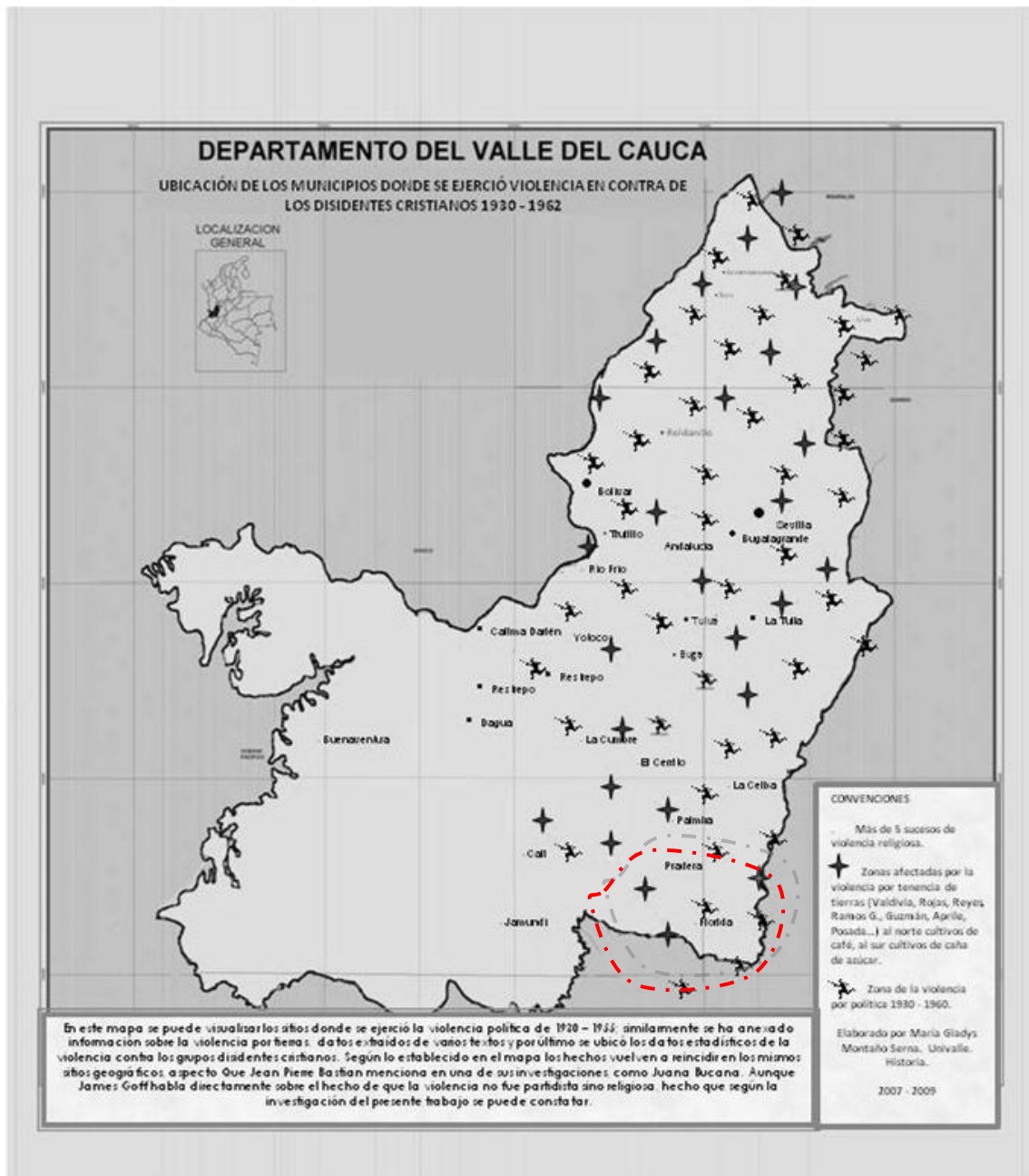


Fotografía anexo 1

Disidentes del suroccidente colombiano detenidos cerca de 1917.
(Recorte de un periódico de la época, (s.l.f). Inserto en el trabajo de Yudian Acevedo
"Libertad de conciencia en los contrayentes del matrimonio civil"²⁶⁹)

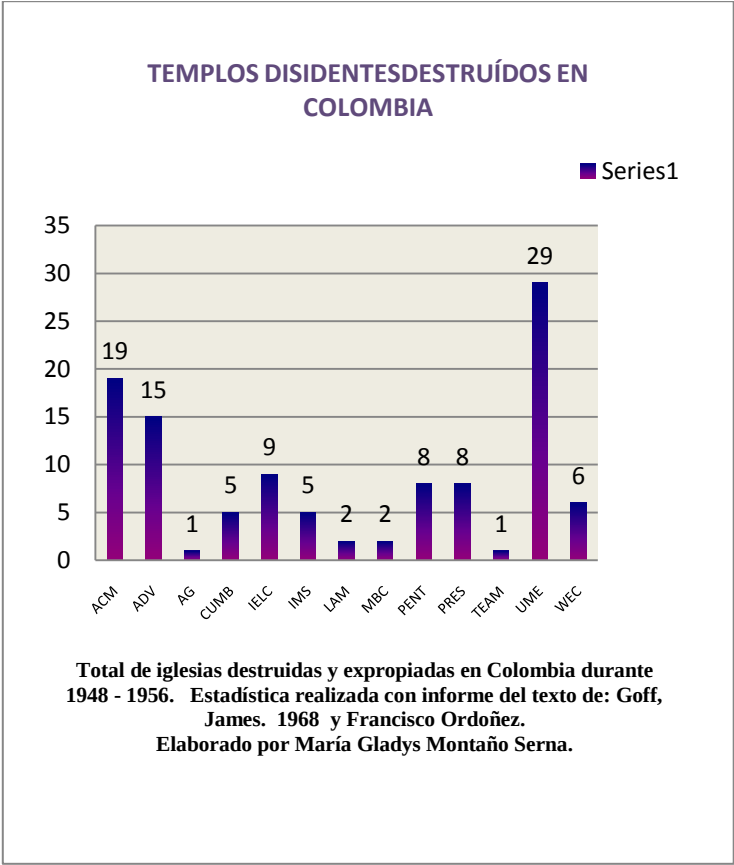
²⁶⁹<http://historiayespacio.univalle.edu.co/TEXTOS/25/Libertad%20de%20conciencia%20en%20los%20contrayentes%20del%20matrimonio%20civil..PDF>

Nº 2, p., 65. Mapa que exhibe las principales zonas del Valle del Cauca donde se dieron los tres tipos de violencia., elaborado por María Gladys Montaña, los datos son extraídos de diversas fuentes.

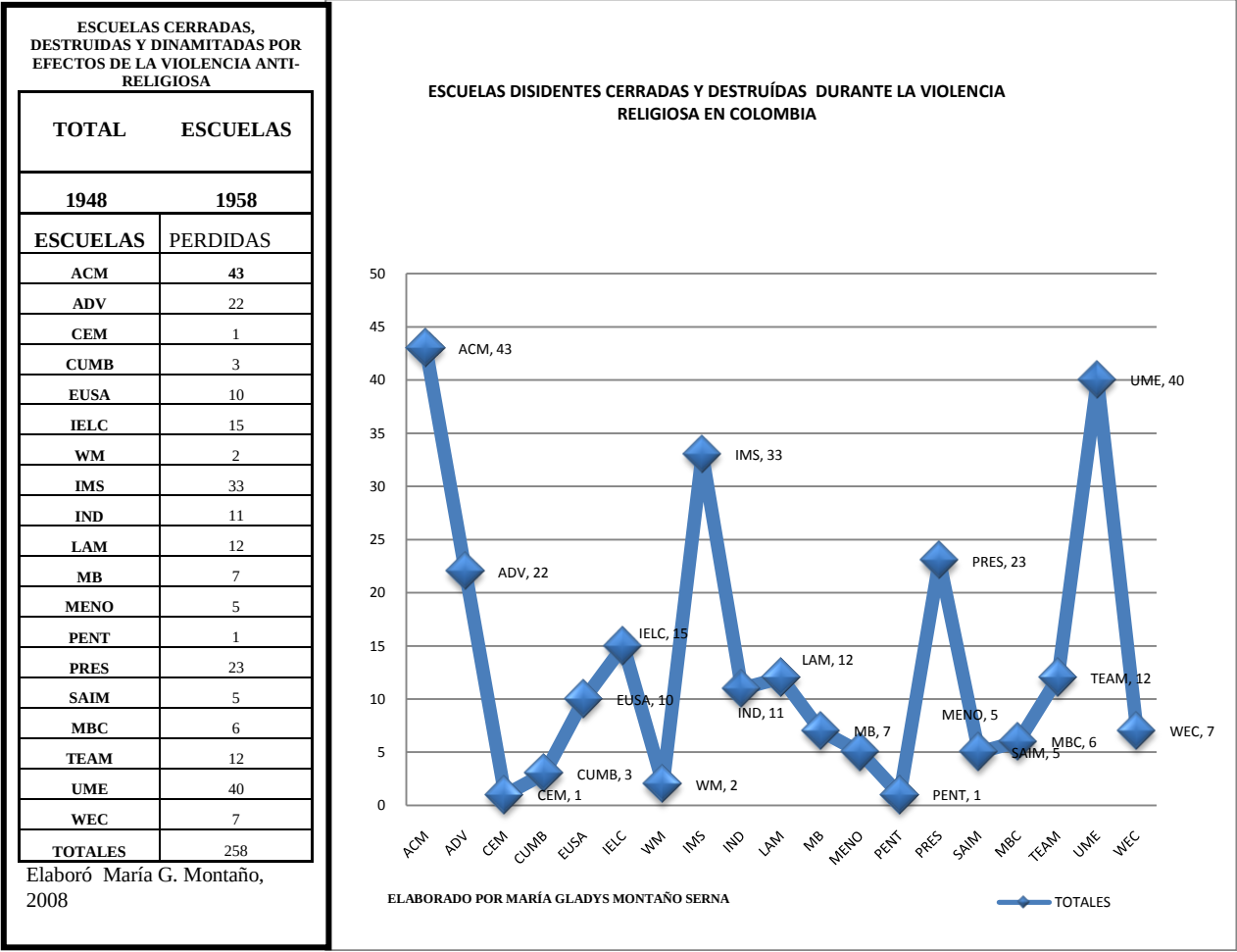


N° 3, p., 67. Estadísticas que exhiben los porcentajes de templos destruidos durante la época de la violencia en Colombia, según los datos de Francisco Ordoñez y James Goff.

CHURCHES	TOTAL POR
DENOMINATION	CONGREGACIÓN
ACM	19
ADV	15
AG	1
CUMB	5
IELC	9
IMS	5
LAM	2
MBC	2
PENT	8
PRES	8
TEAM	1
UME	29
WEC	6

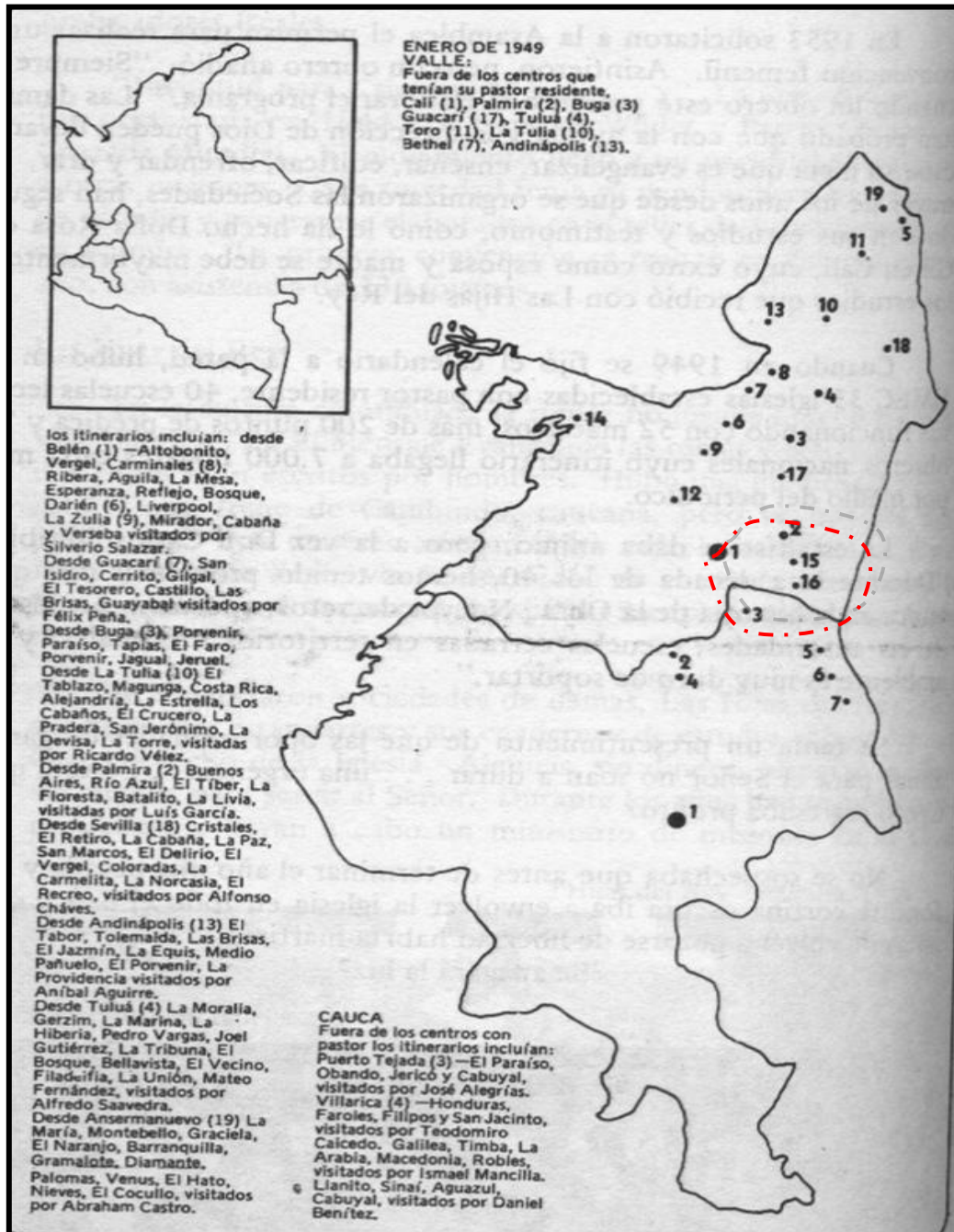


Nº 4, p., 68. Estadísticas de los procesos de violencia contra las escuelas disidentes.



Cuadros estadísticos elaborados tomando como fuente el texto de James Goff y Francisco Ordoñez

Nº 5, p., 89. Mapa donde se observa la ubicación espacial de Florida Valle y sus corregimientos.



Nº 6, p., 90. Fotografías de los fundadores de la primera minoría disidente del Valle del Cauca, prestadas por varios miembros.



Teodoro Johnston
Foto colección
particular Sra.
Vivas

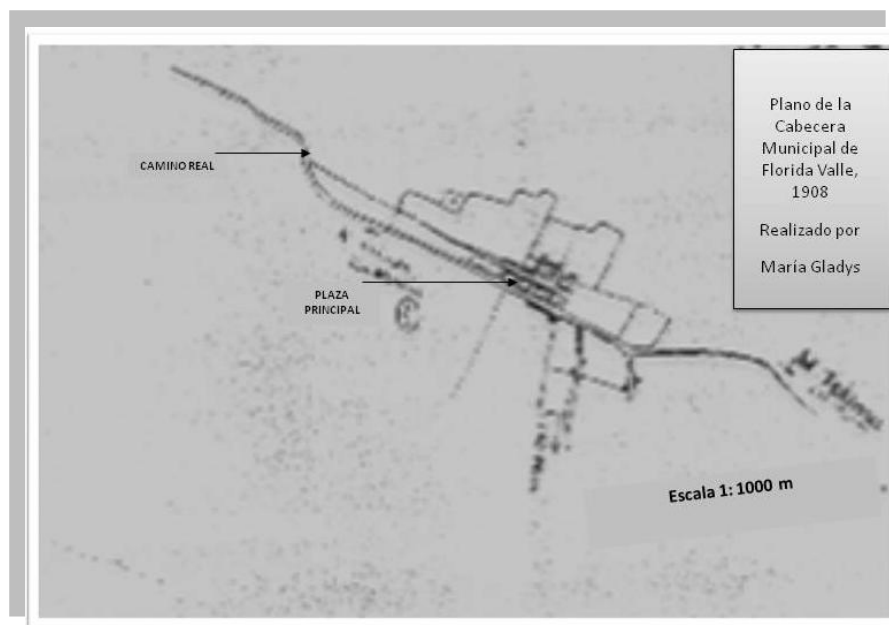


Carlos Chapman
Foto colección
particular Sra.
Maldonado



Uno de los primeros líderes ordenados
Segundo Vivas
Fotografía publicada con permiso de su hija
la Sra. Elisabeth V.

Nº 7, p., 100. Plano hipotético de la Cabecera municipal en 1908, reconstruido por datos de planos del Agustín Codazzi, fuentes orales y fotografías.



Dibujos de fotografías de Florida, Calle Real 1900 se observa predio adquirido tiempo después por Manuel Palacios y parroquia de San Antonio de Padua 1920.

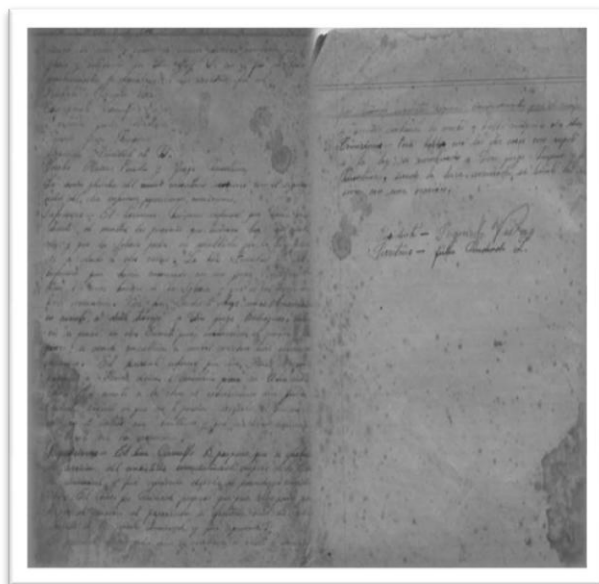


Nº 8, p., 115. Bautismos en los Ríos las Canas y Frayle.

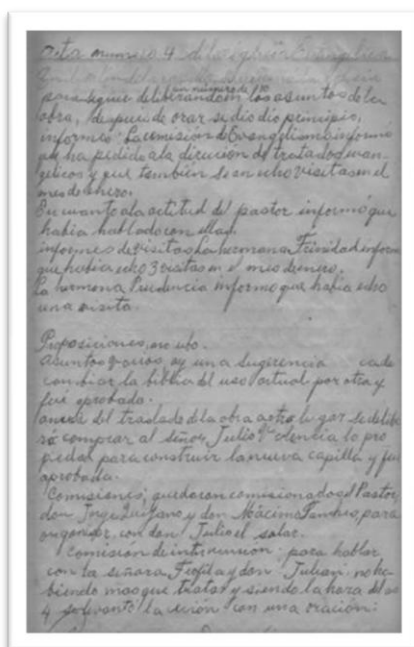


Fotografías propiedad del Sr. B y la Sra. M.

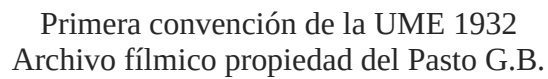
Nº 9, p., 118. Fotografía del libro de Actas de Bautizados donde consta la venta del predio.



Nº 10, p., 119. Fotografía de la adquisición del predio actual.



Anexos 11



A collage of black and white photographs of the author's family. The photos include: a group of five people standing behind a table; a group of five people in formal attire; a family portrait with a man, woman, and two children; a portrait of a man with glasses and the text 'PRAY FOR' above him; a portrait of a woman with glasses; a man in a suit standing outdoors; a portrait of a man with glasses; a group of six people in formal wear; and a family portrait with a man, woman, and four children.

Izquierda superior, primera convención de pastores, regular estado, nombres de quienes fueron a ella escritos a lápiz por la parte inversa. En el centro se Hallan Carlos y Teodoro, propiedad del ex pastor G. B.

Centro superior, Fotos de los primeros disidentes de la localidad de Florida y primer matrimonio celebrado aunque se casaron por la Iglesia Católica a escondidas. Regular estado nombres ilegibles en el anverso. Fotografía propiedad de la Sra. Vda. de B.

Centro derecha, últimos misioneros en Florida, viajaron fuera del país en el ochenta por persecución política de las Farc y el narcotráfico. Buen estado propiedad de un miembro activo del templo local.

Las tres mujeres solas, fueron misioneras y pastoras y co fundadoras de varios templos y grupos disidentes de la UME en Colombia. Fotos en regular estado, propiedad de la Sra. Vda. de M.

Hombre solo, segundo pastor de la UME en Florida, foto en regular estado, propiedad del Ex pastor Manuel.C.

Familia centro inferior, los Shillingsburg, que trabajaron en la localidad como misioneros e hicieron grandes aportes económicos a la fundación y establecimiento de los templos disidentes de la UME en Colombia, propiedad de un ex miembro de la congregación.

Familia parte inferior derecha, Misioneros que trabajaron en Llanito, Las Cañas, Chococito, Florida y otras regiones del Departamento del Cauca, viajaron fuera del país porque solo les era permitido tener dos hijos. Foto propiedad de la Sra. R.