

LAS IGLESIAS BAUTISTA Y PRESBITERIANA CUMBERLAND EN EL CAMBIO
ESTRUCTURAL DEL FENÓMENO RELIGIOSO EN CALI 1980-2000

IRIS JUDITH SÁNCHEZ VILLARRAGA

UNIVERSIDAD DEL VALLE
FACULTAD DE HUMANIDADES
DEPARTAMENTO DE HISTORIA
SANTIAGO DE CALI

2016

LAS IGLESIAS BAUTISTA Y PRESBITERIANA CUMBERLAND EN EL CAMBIO
ESTRUCTURAL DEL FENÓMENO RELIGIOSO EN CALI

IRIS JUDITH SÁNCHEZ VILLARRAGA

Trabajo para optar al título de Magister en Historia

Dirigido por:

Dr. ANTONIO JOSÉ ECHEVERRY P.

UNIVERSIDAD DEL VALLE
FACULTAD DE HUMANIDADES
DEPARTAMENTO DE HISTORIA
SANTIAGO DE CALI

2016

TABLA DE CONTENIDO

TABALA DE CUADROS	5
TABALA DE ANEXOS	6
RESUMEN	7
ABSTRACT.	9
1. OBJETIVOS	23
1.1 OBJETIVO GENERAL	23
1.2 OBJETIVOS ESPECÍFICOS	23
2. LA IGLESIA CATÓLICA Y LA TRANSFORMACIÓN DE LA MODERNIDAD EN LA SOCIEDAD COLOMBIANA	24
2.1 LA CONFRONTACIÓN ENTRE LA IGLESIA CATÓLICA Y EL PARTIDO LIBERAL	26
2.2 “EL ENEMIGO”. POLARIZACIÓN Y VIOLENCIA EN EL PAÍS.	33
2.3 LA SOCIEDAD CALEÑA DE LA SEGUNDA MITAD DEL SIGLO XX, PERFILADA POR LA VIOLENCIA, LA RELIGIOSIDAD Y LOS AIRES DE MODERNIDAD.	39
2.4 LA “SUB CULTURA” NARCO	44
3. EL PROCESO DE TRANSICIÓN DE LA IGLESIA CATÓLICA A LAS IGLESIAS PROTESTANTES	49
3.1 CARACTERIZACIÓN DE LAS DENOMINACIONES PRESBITERIANAS CUMBERLAND BAUTISTA Y LA MANIPULACIÓN DE LAS MASAS.	74
4. ELEMENTO DE LA REPRESENTACIÓN RELIGIOSA EN CONTRASTE SEGÚN LAS PERSPECTIVAS DE LAS IGLESIAS CATÓLICA, BAUTISTA Y PRESBITERIANA CUMBERLAND.	89
4.1 MATRIZ DE ANÁLISIS: ELEMENTOS DEL SISTEMA RELIGIOSO CALVINISTA VS CAPITALISMO VS NARCOTRÁFICO COLOMBIANO	95

4.2	RELACIONES ENTRE LAS IGLESIAS PRESBITERIANAS CUMBERLAND Y BAUTISTA, CON LAS DENOMINACIONES PENTECOLASTES- NEOPENTECOSTALES	104
5.	CONCLUSIÓN.	107
6.	BIBLIOGRAFÍA	109

TABALA DE CUADROS

Cuadro 1 Matriz de análisis: elementos del sistema religioso calvinista vs capitalismo	91
Cuadro 2 Elementos de los sistemas religiosos (calvinista y católico) vs narcotráfico	93
Cuadro 3 Matriz de análisis: creencias del sistema religioso calvinista vs capitalismo vs narcotráfico colombiano	95
Cuadro 4 Matriz de análisis: expresiones del sistema religioso calvinista vs capitalismo vs narcotráfico colombiano	97
Cuadro 5 Matriz de análisis: ética del sistema religioso calvinista vs capitalismo vs narcotráfico colombiano	99
Cuadro 6 Matriz de análisis: organización del sistema religioso calvinista vs capitalismo vs narcotráfico colombiano	101

TABLA DE ANEXOS

	Pág
Anexo A: <i>El Herald</i> o 1882	116
Anexo B: periódico <i>El Herald</i> o 1899	133
Anexo C: periódico <i>El Herald</i> o 1899-1	138
Anexo D: CD con videos 1 y 2	143

RESUMEN

La investigación aborda el cambio religioso en dos iglesias de corte calvinista como son la iglesia Presbiteriana Cumberland y la iglesia Bautista específicas, para ello desarrolla varios aspectos, a saber:

_ Analiza la coyuntura determinada por el surgimiento de la subcultura narco y su impacto en los elementos del fenómeno religioso;

_ Describe el fenómeno de la mutación religiosa en la ciudad de Cali a finales del siglo XX y su relación con el narcotráfico, negocio que impregna los diversos ámbitos de la vida del país; también,

_ Analiza las relaciones entre actores como las iglesias católicas, Presbiteriana Cumberland y Bautista. Se examinan las razones históricas y actuales por las cuales diversos grupos e individuos religiosos derivados del mundo católico emigran hacia denominaciones Bautista y Presbiteriana Cumberland. Algunos de los colectivos religiosos reseñados presentan un avivamiento en cuanto al número de adeptos y en consecuencia han incrementado su presencia en otros sectores de la ciudad.

_ La investigación señala la pervivencia del hecho religioso a lo largo de la historia socio-política colombiana, y a su vez, advierte la transición de *mediaciones establecidas* directamente por Dios, según la doctrina católica, a *mediaciones naturales* caracterizadas por el carisma natural;

_ Señala igualmente la transformación de la relación con el sobrenatural lejano y poderoso de la fe católica al sobrenatural que favorece y bendice a los pobres en su lucha por transformar su realidad sufriente.

Los factores anteriormente mencionados configuran la mutación que está presentando el campo religioso en el contexto actual, fundamentalmente con respecto al posicionamiento de las denominaciones de origen calvinista, que

ofrecen una espiritualidad de acumulación como signo de bendición de parte del sobrenatural según la representación religiosa que manifiestan.

ABSTRACT.

The analysis of the coyuntura describes the phenomenon of religious mutation in the city of Cali in the late twentieth century in the context of narco culture that permeates the various spheres of national life and discusses the relations between actors as Catholic, Baptist and Cumberland Presbyterian church. The historical and current reasons are examined which various groups and individuals religious that they arose from the Catholic world have migrated to denominations, Cumberland, Presbyterian and Baptist church, mainly. Some religious groups have outlined have a growth in the number of followers and therefore have increased the presence in other parts of the city. The Researching indicates the survival of religion facts throughout the social and political Colombian history and in turn, warns the transition of mediations established by God according to Catholic doctrine, natural mediations characterized by the natural charisma; the transformation of the relations with the distant and powerful of the Catholic faith to supernatural favors and blesses the poor in their struggle to transform their suffering supernatural reality. The above factors cited it configure the mutation that is presenting the religious field in the current context, fundamentally with regards the positioning of origin the Calvinist denominations, which offer a spirituality of accumulation as sign of blessing from the supernatural according to manifestation religious that they represent.

INTRODUCCIÓN

El escenario religioso en América Latina, y especialmente en Colombia se ha diversificado, la participación de nuevas formas de expresión religiosa, distintas a la fe católica, han permeado la sociedad con su discurso proselitista, enmarcado en el interés de llevar el evangelio para que el creyente experimente el accionar del sobrenatural en su vida, y nacer de nuevo a la fe cristiana.

Estudios desarrollados desde la antropología y la sociología, nos han permitido ver la llegada al país de algunas agencias misioneras protestantes, organizadas en grupos evangélicos y/o iglesias evangélicas; algunas de estas han sido: La Unión Misionera Evangélica (Cali, 1908), Sociedad Bíblica Americana (Cartagena, 1912), Sociedad Bíblica Británica y Extranjera (Pasto, 1917), Alianza Cristiana y Misionera (Ipiales, 1923), y la Iglesia Presbiteriana de Cumberland (Cali, 1927)¹.

La temática de esta investigación atiende el asunto religioso y la religión como representación de lo sobrenatural que el ser humano se hace del mundo y de sí mismo, conformada por elementos como las creencias, las expresiones, la ética y la organización, según Houtart.²

El análisis de coyuntura que se presenta en esta investigación se desarrolla a través del método deductivo que incluye diversos aspectos, a saber:

- a) el contexto general, tanto nacional como internacional,
- b) la interacción de categorías de análisis desde los autores, sobre cómo las Iglesias Católica, Bautista y Presbiteriana Cumberland permean la sociedad, cada

¹ BUCANA, Juana de. La iglesia Evangélica en Colombia. Una historia. Bogotá: Buena Semilla, 1995. p.73.

² HOUTART, François, "Sociología de la Religión" Bogotá, editorial Buena Semilla, 2006, pág.12

una con sus especificidades, pero a la vez, compartiendo algunos elementos y lenguajes comunes,

c) un escenario específico conformado por el entramado de la subcultura narco con su esquema de valores y su relación con los valores de la modernidad,

d) el fenómeno religioso con la emigración de la feligresía católica, hacia las nuevas formas religiosas en la sociedad caleña durante los años 80 y 90. Y finalmente,

e) la hipótesis que se relaciona con el florecimiento de las iglesias Bautista y Presbiteriana Cumberland en la Cali de finales del siglo XX.

f) la relación del florecimiento de las Iglesias Bautista y Presbiteriana Cumberland en la ciudad de Cali y los valores imperantes de la modernidad tardía o posmodernidad.

Estudios históricos realizados sobre los grupos evangélicos en América Latina, explican como la llegada de estos al continente, aportaron elementos para revisar el ingreso de Latinoamérica a la modernidad; es el caso del trabajo de Jean Pierre Bastian, *Protestantismos y modernidad latinoamericana*³. En dicho texto, Bastian plantea que el protestantismo es un fenómeno plural con un “común denominador mínimo fundado en estos tres grandes principios: sola fe, sola gratia, sola scriptura”⁴. El autor describe que estas minorías religiosas protestantes desarrollan una función dinamizadora y activa, capaz de provocar o inducir cambios, en sus palabras han sido “fuente de innovación y transformación social”

Por otro lado, el autor en su libro *La mutación religiosa en América latina. Para una sociología del cambio social en la modernidad periférica*, explica la configuración del fenómeno religioso en América, con la presencia de grupos

³ BASTIAN, Jean-Pierre. *Protestantismos y modernidad latinoamericana*. Historias de unas minorías religiosas en América latina. México: Fondo de Cultura Económica. 1994. 351

⁴ *Ibíd.* Pág. 7.

evangélicos en el continente, reflejando la nueva opción religiosa en la sociedad, la cual estuvo dominada por la Iglesia Católica.

Bastian, comenta:

Desde algunos años atrás, se presentan claros indicios de que por primera vez desde los tiempos de la Conquista, la Iglesia católica romana está perdiendo el control sobre el campo religioso y sobre los dioses. Sus desesperadas y redobladas cartas pastorales y encíclicas condenando duramente a las sectas reflejan esta impotencia para contrarrestar una corriente de autonomía religiosa que la sorprende cuando pensaba poder celebrar firmemente el quinto centenario de una evangelización totalizadora⁵.

Es importante resaltar que los trabajos sobre los grupos evangélicos en el país, son pocos, y aquellos que se encuentran, están escritos a mediados del siglo XX realizados por sacerdotes católicos; estos nacen en los hechos de la lucha anti-protestante y anti-comunista, dejando como base la intransigencia de la Iglesia católica frente a los “enemigos de la fe católica”; otras producciones han sido escritas por miembros de las denominaciones protestantes, en su mayoría misioneros que relatan su trabajo evangelizador de acuerdo a la doctrina de los grupos evangélicos llegados al país⁶; otro tipo de trabajos, se encuentran bajo la denominación de investigaciones acerca del análisis del fenómeno religioso, y la participación de los protestantes en la vida del país⁷.

A continuación, se presenta un marco historiográfico que da cuenta de lo mencionado.

⁵ Ibíd., pág. 10

⁶ MORENO PALACIOS, Pablo. Por momentos hacia atrás... por momentos hacia adelante. Una historia del protestantismo en Colombia 1825 – 1945. Estelar impresores Ltda. Cali. 2010. Pág. 27.

⁷ Ibid, pág. 28 – 29 – 30

El presbítero Eugenio Restrepo Uribe en su texto *El Protestantismo en Colombia*⁸, analiza la presencia de los grupos evangélicos en el país, realiza estadísticas y comparaciones sobre el crecimiento en el territorio de dichos grupos, y las distintas denominaciones, además de presentar algunas alternativas para erradicar a los grupos evangélicos.

Para 1953, publica un artículo en la Revista Javeriana denominado *Diez años del protestantismo en Colombia (1930 – 1943)* en el cual refiere la influencia negativa de la presencia protestante en el país, producto de su método de evangelización.

Los logros obtenidos según el autor son producto de: “(...) el ambiente plenamente favorable por parte del gobierno que, basado sin duda en la libertad de cultos que la garantiza la constitución nacional, no ha entrabado en manera alguna el desarrollo de tal campaña”⁹ concluye que el auge y asentamiento de los grupos protestantes en el país ha sido con el beneplácito del partido liberal; reconfirmado por ellos. Otra causa que expone el autor, es la ignorancia religiosa en algunas regiones del país, debido a la falta de sacerdotes; hecho que fue aprovechado por los protestantes, ya que en su mayoría dicha población estaba conformada por clases *inferiores* de la sociedad, como los presenta el autor en su artículo “Son ellas [las clases inferiores de la sociedad] las que han puesto menor resistencia a las falacias protestantes por ser ellas precisamente las más ignorantes”¹⁰. A su vez propone que el gobierno frene el proselitismo protestante y se cree un comité nacional anti protestante que ejerza fuerza y control social sobre dicha situación.

⁸ RESTREPO URIBE, Eugenio *El Protestantismo en Colombia*, Bogotá: Joseph J. Ramírez, 1943,151p.

⁹ *Ibíd.* Pág., 129.

¹⁰ *Ibíd.*

Continuando con el rastreo historiográfico se encuentra el trabajo elaborado por Eduardo Ospina¹¹, *Las sectas protestantes en Colombia*. Breve reseña histórica, con un estudio especial de la llamada persecución religiosa a la Iglesia Católica por parte del estado. Ospina se pronuncia a dicha situación, cuestionando que frente a esto, el estado no atendió ningún llamado del clero colombiano frente a la “oleada” de proselitismo protestante que invadía al país.

Francisco Ordoñez, profesor del Instituto Bíblico Bethel de Alemania, en su trabajo *Historia del cristianismo evangélico en Colombia* publicación que coincide con la conmemoración de los cien años de la presencia protestante en el país. Ordoñez en su texto, se ocupa de presentar las distintas denominaciones de grupos evangélicos existentes en el país hasta 1955 y también, de su trabajo en comunidades; narrando la persecución a los misioneros, los campos blancos, los cuales acontecieron en las décadas de los cuarenta y cincuenta.

Otra publicación a tener en cuenta es la de Ana María Bidegain Greising en su libro, *Historia del Cristianismo en Colombia. Corrientes y diversidad*¹². Donde compila a varios autores entre ellos: Javier Augusto Rodríguez, en su trabajo *Primeros intentos del establecimiento del protestantismo en Colombia*¹³, donde describe cómo a partir de 1836 hasta 1930, se da la llegada de los grupos evangélicos al país, así como la participación de estos en la vida nacional, por ejemplo en los aportes a la educación, con el establecimiento de los Colegios Americanos en distintas ciudades; como también la preocupación de estos grupos

¹¹ OSPINA, Eduardo. *Las sectas protestantes en Colombia*. Breve reseña histórica con un estudio de la llamada persecución religiosa. Segunda edición. Bogotá: Imprenta Nacional. 1955. Pág. 179

¹² BIDEGAIN G., Ana María et al. *Historia del cristianismo en Colombia. Corrientes y diversidad*. Bogotá: Taurus. 2004. Pág. 509.

¹³ ORDOÑEZ, Francisco. *Historia del cristianismo evangélico en Colombia*. Medellín: tipografía Unión. 1955, 379 p.

por la salud y el bienestar de los ciudadanos, a través de campañas de salud física y ambiental, además de la creación de institutos bíblicos etc.

En la misma línea de los trabajos ya presentados, se encuentra el de Juana B. de Bucana, de procedencia inglesa pero nacionalizada colombiana a partir de 1984; en su libro *La iglesia evangélica en Colombia*. Historia que expone la presencia protestante en el país, a través de distintos períodos de la historia nacional; desde sus inicios hasta 1930; así también, manifiesta los años difíciles que se dieron a partir de 1930 hasta 1958, y por último, su crecimiento y esparcimiento desde los años 1958 a 1993. Es por tal razón, que la autora considera de suma importancia el libro, ya que permite que los protestantes conozcan acerca de sus orígenes y legado.

Otro autor importante, es el pastor bautista Pablo Moreno, el cual aporta al estudio de los grupos evangélicos en Colombia, en el libro compilado por Ana María Bidegain Greising, con su artículo *Protestantismo histórico en Colombia*¹⁴, (el concepto de Protestantismo histórico lo toma de Jean Pierre Bastian); refiere las olas de crecimiento evangélico latinoamericano, afirmando que dichas olas presentan las características como: - diversidad entre las distintas iglesias – misiones. – Unidad de familia evangélica. – Interés por comunidades urbanas y rurales.

Otro rasgo fundamental en el estudio de Moreno¹⁵, concierne al ambiente político del país para 1930, así como la premisa de la libertad religiosa; la llegada al poder

¹⁴ ¹⁴ MORENO, Pablo. "Protestantismo histórico en Colombia". En: BIDEGAIN, Ana María et al. Historia del cristianismo en Colombia. Corrientes y diversidad. Bogotá: Taurus. Pág.421-449.

¹⁵ MORENO, Pablo. Protestantismo y disidencia política en el suroccidente colombiano. 1908-1940. Tesis de maestría en Historia. Universidad Nacional. Facultad de Humanidades. Departamento de Historia. Bogotá:1999. 156 p. En: SIERRA J., Esther S. El misionero protestante y la práctica de evangelización – conversión. La misión alianza evangélica en el Norte de Santander. 1944 – 1956. Disponible en internet: <http://es.scribd.com/doc/75900661/EL-MISIONERO-PROTESTANTE-Y-LA-PRACTICA-DE-EVANGELIZACIONCONVERSION-LA-MISION-ALIANZA-EVANGELICA-EN-EL-NORTE-DE-SANTANDER-1944-1956#scribd>

del partido liberal y la caótica situación económica, social y política que le conducen al período de violencia. Son un marco en el estudio para comprender la llegada de misioneros al país y su interacción con la sociedad colombiana. Además de lo anterior, su artículo trabaja la posición de la iglesia católica frente al papel de la diversidad religiosa, producida por el asentamiento de los grupos evangélicos, los cuales eran considerados como enemigos de la sociedad y el estado.

Para Moreno, la presencia de los grupos evangélicos en el país, ha sido representativa, pues en su trabajo *Protestantismo y disidencia política en el suroccidente colombiano 1908 – 1940*, presenta las distintas manifestaciones que surgieron frente a las actividades políticas y sociales de los protestantes, promulgados por la iglesia Católica, las cuales se convirtieron en ley, así también, la respuesta y el accionar del pueblo protestante. Con ello es importante decir que lo anterior sirvió de motivación para el inicio de contactos de los protestantes con las sociedades mutualistas, obreras y los masones. De igual forma se estableció el matrimonio civil, se crearon cementerios libres, institutos bíblicos, la prensa y la creación de escuelas; como una respuesta de oposición frente a las medidas impuestas por parte de la Iglesia Católica.

Moreno, en su obra *Por momentos hacia atrás... por momentos hacia adelante*¹⁶, aborda el estudio de la minoría religiosa del protestantismo, a través de un estudio historiográfico, para comprender la dinámica del movimiento religioso desde una mirada ecuménica, describiendo la interacción en la vida política, económica y social de los grupos religiosos en el país.

¹⁶ MORENO PALACIOS, Pablo. *Por momentos hacia atrás... por momentos hacia adelante. Una historia del protestantismo en Colombia 1825 – 1945*.(2010).

Ana María Bidegain Greising¹⁷, en su trabajo *Globalización y diversidad religiosa en Colombia* presenta la vida política de la nación con la llegada de Laureano Gómez al poder, y sus acciones con los protestantes; persecuciones, expulsión de sus tierras, empobrecimiento producto del robo de sus tierras, marginación social e inseguridad; control y dominio de la Iglesia Católica en la fe católica. En su estudio, permite visualizar algunos aspectos, que permiten analizar las causas de la fragmentación religiosa, debido a que América fue territorio propicio para expandir las misiones protestantes; así como la política exterior de los Estados Unidos; la expansión del comunismo, el marxismo y la teología de la liberación.

Por otro lado, Carlos Arboleda, presenta su trabajo titulado *Pluralismo religioso en Colombia*¹⁸, donde menciona que en Colombia no ha existido pluralismo religioso¹⁹, y que solo es posible hablar de diversidad religiosa, porque según él, la libertad religiosa es un derecho y que este no ha sido aplicado en igualdad de condiciones, puesto que la autoridad civil no ha aceptado la multitud de organizaciones ya existentes, donde el ciudadano escoge libremente sus creencias religiosas “pues hemos avanzado en el campo legal pero no en el sociocultural”, de acuerdo a lo que explica Arboleda.

¹⁷ BIDEGAIN, Ana María; DEMERA VARGAS, Juan Diego. *Globalización y diversidad religiosa en Colombia*. Universidad Nacional de Colombia Facultad de Ciencias Humanas. Primera edición 2005. Bogotá.

¹⁸ ARBOLEDA, Carlos. *Pluralismo religioso en Colombia*. XI congreso de historia de Colombia [en línea] Consultado febrero 10 - 2015. Disponible en internet : http://relicultura.tripod.com/ponencias/carlos_arboleda.htm#1.

¹⁹ “la pluralidad como hecho sociológico debe corresponder el pluralismo como actitud social y cultural. En este campo se reconoce que el pluralismo se inicia en la diversidad, pero esta sola no constituye el pluralismo (...)”. Tomado de: SIERRA J., Esther S. *El misionero protestante y la práctica de evangelización – conversión. La misión alianza evangélica en el Norte de Santander. 1944 – 1956*. Disponible en internet: <http://es.scribd.com/doc/75900661/EL-MISIONERO-PROTESTANTE-Y-LA-PRACTICA-DE-EVANGELIZACIONCONVERSION-LA-MISION-ALIANZA-EVANGELICA-EN-EL-NORTE-DE-SANTANDER-1944-1956#scribd>

La religión es producto del actor social humano, es un elemento cultural que contiene un entorno sociocultural compuesto de valores y normas, así también de características generales que la definen como expresión cultural que incide en la identidad colectiva e individual. Es eso lo que la convierte en todo un fenómeno social, capaz de movilizar y transformar a las sociedades.

Las creencias, las expresiones, la ética y la organización, conforman el asunto religioso; según Houtart estos elementos participan de una relación dialéctica que los hace evolucionar y transformarse entre sí. Es decir que, una nueva situación ética vivenciada por un grupo humano, puede generar un efecto directo en sus creencias, sus expresiones y su organización religiosa.

Es por tanto, que en el sentido dialéctico de los elementos del asunto religioso, se analizarán los acontecimientos que marcaron la vida caleña durante los años 80 y 90, momento en que se consolidan los procesos iniciados desde los 50.

El florecimiento industrial de la ciudad atrajo olas de inmigración en las décadas de 1950 y 1960. En estas décadas se dan importantes alianzas entre los sectores público y privado, como el apoyo del sector productivo a los programas de administración de empresas en la Universidad del Valle. El crecimiento de la Universidad formando profesionales y tecnólogos, así como la creación de infraestructura, fueron determinantes para el posterior desarrollo de la industria y el comercio en el Valle del Cauca. Esta tendencia se continuó en la década de 1970 y los primeros años de la década siguiente, la inversión pública en infraestructura alcanzó niveles importantes beneficiando no únicamente al sector productivo sino también a la creciente población, esto hizo de Cali y el Valle del Cauca modelos de desarrollo a seguir en todo el país²⁰.

Un nuevo actor: El Narcotráfico

²⁰ The World Bank, Tim Campbell. «Cali Colombia - Toward a City Development and Strategy» (PDF). A World Bank Country Study (en inglés). Consultado el 1 de febrero de 2008.

En la década de 1980, ante la relativa laxitud del Estado, el tráfico de drogas se convirtió en una forma común y rápida de acumular riqueza. Las ganancias del narcotráfico tuvieron una fuerte influencia en la economía de la ciudad. Los dineros de procedencia dudosa pronto infectaron muchas instituciones y empresas públicas y privadas. El lavado de activos generó un boom económico que declinó abruptamente a mediados de la década de 1990, cuando el gobierno central declaró la guerra contra el narcotráfico. Esta situación aumentó la violencia social, elevando los índices de sufrimiento en la ciudad. Dado que la experiencia del sufrimiento y de la injusticia, generan los más profundos sentimientos religiosos y los más auténticos desafíos de transformación de la realidad sufriente²¹, la sociedad caleña buscó caminos de transformación de la realidad sufriente en la cual se encontraba. La situación anteriormente descrita caracterizó uno de los elementos del asunto religioso: la ética. Puesto que el campo religioso impregna todas las dimensiones de la vida social, entonces la sociedad caleña creyó en la opción por los pobres, que la Iglesia Católica había sembrado en la Conferencia de Medellín en 1968, donde propuso que “los olvidados de la humanidad se reintegraran socialmente sin perder sus valores, a recuperar sus derechos, a fin de que todos tuvieran acceso al desarrollo integral que la dignidad del hombre y del hijo de Dios se merece” ²².

La Iglesia Católica local, sin embargo, no abanderó la opción por los pobres y dejó al pueblo a la deriva y con anhelos de la urgente transformación que el sufrimiento le imponía buscar.

Algunos sectores percibieron que la Iglesia Católica le había dado la espalda y que había tomado las banderas de los poderosos, como históricamente lo había hecho desde la conformación de la República. Los mismos que consideraron que

²¹ HOUTART, François. Sociología de la Religión. 3 ed. Bogotá: editorial Buena Semilla, 2006. Pág. 7.

²² CONFERENCIA DEL EPISCOPADO LATINOAMERICANO. (Agosto 26 – 8 de septiembre, 1968: Medellín, Colombia). Memorias. Medellín: Revista Javeriana, 2005. 110 p

la iglesia había asumido una posición de indiferencia frente a la polarización que vivió el país, la cual condujo a la época de la violencia, cuando el país se desgarró por dentro viendo a su hijos morir por un color; así como a los rastros dejados por la dura politización de la fe en el siglo XIX provocadora de la guerra civil de fin de siglo.

En este limbo social, germinaron las semillas de la subcultura narco que la idiosincrasia colombiana, como toda sociedad que se asoma a la modernidad, llevaba dentro.

La subcultura narco impone un esquema de valores que promueve cierta eficiencia: vivir rápido y morir joven para sacar a la familia de la pobreza, lo cual implica socialmente una transformación en la estructuración de las clases. En fin, la subcultura narco conduce a la sociedad colombiana a la anomia propia de las sociedades en decadencia, implanta su mundo de valores, propuesta que incluye cambio rápido, sin esfuerzo; y promete la acumulación y la prosperidad, como agentes de reestructuración social.

Con el narcotráfico impregnando las esferas de la sociedad caleña, ésta buscó refugio en una espiritualidad exigente, lejos de la laxitud de la espiritualidad católica, donde según el ardor popular “quien peca y reza empata”. Entonces el creyente encuentra eco a su deseo de prosperidad en la espiritualidad de las iglesias protestantes y de manera especial en las iglesias Bautista y Presbiteriana Cumberland, quienes centran su espiritualidad en la bendición de Dios que se evidencia en la prosperidad, y de la cual impregnan la conciencia de su feligresía, a través de instrumentos de alienación propios de la psicología de masas, así como de técnicas neurolingüísticas heredadas de la escuela de liderazgo de las Américas, en la cual se forman pastores y líderes de la sociedad actual.

Sin transformación social y con la nueva representación del “sobrenatural” que está a favor de los pobres²³ (y en consecuencia en contra de los ricos), el creyente cambia su representación y este cambio afecta dialécticamente la expresión religiosa. La relación del creyente con el mundo de lo *sobrenatural* surge de la asociación madre-virgen²⁴, porque hay que recordar que las representaciones son dialécticas, en el sentido de que son instituidas por los grupos humanos y al mismo tiempo, influyen sobre la práctica de éstos, además la realidad que transforma profundamente las representaciones de los grupos humanos en Colombia es que “mamá es mamá porque papá puede ser cualquier hijo de puta”, como lo afirma Camacho al analizar la novela *La virgen de los sicarios*.

Para el sicario la madre tiene “connotaciones religiosas” y es la “representación carnal de la Virgen María [...] por quien es necesario matar hasta la extenuación y de forma implacable para que no falte el dinero en casa, ni una lavadora, un frigorífico o una televisión en color²⁵”

Camacho va aún más allá y compara *La Virgen de los Sicarios*, con la novela *Pedro Páramo*, del escritor mexicano Juan Rulfo y sostiene que “el sicario padece lo que podríamos llamar “Síndrome de Juan Preciado” [...] el apego casi incestuoso a la figura materna y la tensión parricida con respecto al padre²⁶”

La experiencia ética del sujeto configura su expresión religiosa dialécticamente, el análisis de Camacho explicaría por qué la imagen del Padre misericordioso de la

²³ CONSEJO EPISCOPAL LATINOAMERICANO. Medellín conclusiones: la iglesia en la actual transformación de América Latina a la luz del Concilio. Editorial Kimpres Ltda. Bogotá, junio 1997.

²⁴ «La Sicaresca como una de las bellas artes» [en línea] [Consultado 15 mayo de 2015]. En www.caratula.net/Archivo/N17-0407/Secciones/Cine/cine.html.

²⁵ Camacho, José Manuel. (2006): “El narcotremendismo literario de Fernando Vallejo. La religión de la violencia en *La Virgen de los Sicarios*”. Revista de Crítica Literaria Latinoamericana, Año 32, No.63/64, Pág. 227-248.

²⁶ *Ibíd.*

Iglesia Católica, no ha calado tan profundamente en la mente del creyente colombiano, como sí lo ha hecho la imagen de la Virgen María.

Podría pensarse que los valores de la subcultura narco se han asimilado mayormente en las clases sociales pobres, pero en realidad la asimilación de este esquema de valores se ha dado en todos los estratos, y el sincretismo ha ido de acuerdo a los valores de cada uno de ellos. Los valores del dinero fácil y la adrenalina existencial, se perciben en los ambientes fundamentales de la vida de la sociedad caleña (en los excesos de velocidad al conducir, en la velocidad de los diálogos cotidianos, en la rapidez con que la gente se desplaza en la calle).

El campo religioso de América Latina está cambiando y en consecuencia, este cambio también se percibe en Colombia, y en la sociedad Caleña concretamente. El cambio está implicando la modificación de las características del sistema global que hasta ahora había sostenido el fenómeno religioso en un país de tradición católica como Colombia. La sociología define este tipo de cambios como estructurales y los caracteriza porque se pueden medir en un lapso determinado, ya que manifiestan cierta estabilidad y porque afectan a una colectividad. El problema que me propongo investigar, a partir de lo anterior, es ¿Cuál es la relación entre el florecimiento de las iglesias Bautista y Presbiteriana Cumberland y la anomia producida por el narcotráfico en Cali en el período 1980 - 2000?

La coyuntura analizada expresa el entramado entre la lógica de la época, que se evidencia en el contexto nacional y que tiene una relación con la historia, con el pasado, con las relaciones sociales, económicas, y políticas establecidas durante un proceso más largo, que se suscribe a la vida política de la naciente República. Por ello se analizará la intervención de la Iglesia Católica en la política de la Nación.

1. OBJETIVOS

1.1 OBJETIVO GENERAL

Relacionar el florecimiento de las iglesias Bautista y Presbiteriana Cumberland y la migración de fieles católicos, a través del análisis de la transformación de los elementos del hecho religioso en la sociedad caleña desde 1980 hasta el 2.000.

1.2 OBJETIVOS ESPECÍFICOS

Comprender los efectos históricos de la participación política de la Iglesia Católica colombiana, en el fenómeno de mutación religiosa de la sociedad caleña.

Analizar la interacción de actores como las Iglesias Católica, Bautista y Presbiteriana Cumberland, en el fenómeno de mutación religiosa de la ciudad de Cali.

Y *caracterizar*, la transformación de cada uno de los elementos de la representación religiosa de la sociedad caleña, desde la interacción de algunas iglesias históricas.

2. LA IGLESIA CATÓLICA Y LA TRANSFORMACIÓN DE LA MODERNIDAD EN LA SOCIEDAD COLOMBIANA

A lo largo de la historia religiosa del país, la Iglesia Católica fue concebida por el pueblo colombiano como la mediadora entre lo mundano y lo sacro, es decir, esta era portadora de la salvación, de los valores que conducían al encuentro con el *sobrenatural*. Lo que el pueblo caleño vio en riesgo a finales del siglo XX no fue sólo la economía, ni siquiera la vida, sino todo el entramado de creencias y percepciones morales sobre el bien y el mal, que se refleja en el cambio estructural en el mundo axiológico, generado en parte por el narcotráfico y los nuevos paradigmas de la modernidad.

El florecimiento de la iglesia Bautista y Presbiteriana Cumberland en la década de los 90', pudo tener relación, parte con el desencanto que la sociedad acumuló a lo largo del siglo XX, por el actuar de la Iglesia Católica, (la cual intervino activamente en la política de la naciente República de Colombia, desde el siglo XIX hasta los conflictos más violentos del siglo XX), cómo por la transición vivida de la modernidad temprana a la tardía.

En lo referente a la irrupción de la modernidad tardía, se pueden encontrar las siguientes definiciones de la modernidad, planteadas por el sociólogo Zygmunt Bauman²⁷, quien clasifica a la sociedad moderna en dos esferas: la primera corresponde a la modernidad "sólida", representada por el control absolutista de las grandes instituciones; el estado, la religión y la política; y por el otro lado, la modernidad "líquida", época donde dichos estamentos, pierden control sobre la vida individual y social. Ubicando al individuo por encima de cualquier sujeción.

²⁷ BAUMAN, Zygmunt. Modernidad líquida. Fondo de cultura económica, 2015. [consultado: 23 de Febrero 2016] Disponible en <https://es.scribd.com/>

Esto pudo ser el motivo de desencanto generado en la sociedad caleña en relación a la Iglesia Católica, ya que al perder el control absoluto, se vio en la necesidad de buscar otras expresiones de lo religioso, más acordes a los cambios dados en la posmodernidad.

Pero por el lado de la Iglesia Católica, en su intervención en política, protagonizó acciones violentas promovidas indirectamente por el discurso del clero católico en algunas regiones del país. La comunicación que se estableció entre religión y política generó procesos de legitimación mutua. En el caso de Colombia, la Iglesia y el Estado, establecieron alianzas y acuerdos, que suscitaron importantes transferencias entre los campos político y religioso.

A lo largo del siglo XIX, llegaron desde Europa filosofías y concepciones políticas de carácter anticatólico y anticristiano, las cuales terminaron mezclándose con las ya existentes en el nuevo mundo, produciendo amalgamas muy propias de América Latina. Estos movimientos fueron enfrentados por la Iglesia, la cual atravesaba una total desorganización. Esto generó en la Iglesia una postura negativa, de defensa, como lo afirma el filósofo latinoamericano Dussel en *La Historia de la iglesia en América Latina*²⁸. Ante la llegada de las nuevas formas de pensamiento, la Iglesia se mostró absolutamente desorientada, y muchos de sus miembros reaccionaron ideológicamente, pero en general no pudo ofrecer ninguna solución coherente.

La organización de las estructuras, jerarquías sociales y políticas, se vio fuertemente influenciada por la religión católica que incidió determinantemente en el comportamiento social de la población colombiana. La Iglesia tuvo un papel determinante a lo largo de las luchas bipartidistas, las distintas reformas

²⁸ Dussel, Enrique. *Historia de la iglesia en América Latina: medio milenio de coloniaje y liberación (1492-1992)*. Madrid Mundo Negro-Esquila Misional. [Consultado el 20 de septiembre 2015]. Disponible en <http://bibliotecavirtual.clacso.org.ar/clacso/otros/20120215100901/iglesia.pdf>

constitucionales y en consecuencia, en la construcción y fortalecimiento del Estado-nación.

Así lo sugiere De Roux²⁹, aludiendo que "El problema religioso, que matizó todas las guerras civiles del siglo XIX, estuvo en la base de todas las discrepancias políticas" poniendo como eje la percepción radical de parte de la iglesia católica, en relación a las transformaciones sociales que acaecieron.

Por otro lado, las Iglesias Bautista y Presbiteriana Cumberland tenían claridad respecto a su principio de participación política en las naciones donde se encuentran, a diferencia de la Iglesia Católica que ha intervenido abrumadoramente en los asuntos políticos³⁰; generando polarización en la política del país, lo cual ha producido prolongados periodos de violencia.

2.1 LA CONFRONTACIÓN ENTRE LA IGLESIA CATÓLICA Y EL PARTIDO LIBERAL

El problema religioso fundamentó todas las diferencias partidistas que generaron las guerras civiles del siglo XIX. El mandato liberal de 1849 con José Hilario López, efectuó reformas en contra de la iglesia y de los hacendados esclavistas directamente:

Abolieron los diezmos, se declaró la libertad de prensa, se autorizó la redención de censos en el Tesoro Público y se expulsó a los Jesuitas. Se abolió el fuero eclesiástico y se autorizó a los cabildos de los pueblos para nombrar los curas de las parroquias. Por las protestas que

²⁹ DE ROUX, Gustavo. Orígenes y expresiones de una ideología liberal. [en línea]. Departamento de Sociología del CIDSE. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en internet: <http://cms.univalle.edu.co/>

³⁰ Es la primera vez en la historia que el Papado o la Iglesia otorga a una nación el doble poder de colonizar y misionar, es decir, mezcla lo temporal y lo sobrenatural, lo político y lo eclesial, lo económico y lo evangélico, produciendo de hecho algo así como una teocracia expansiva y militar - de tipo más bien islámico que cristiano, pero frecuente en la Edad Media-. Este equívoco se sitúa como base de toda la empresa portuguesa y española de colono-evangelización o de misio-colonización.

generaron estas leyes el gobierno expulsó al Arzobispo de Bogotá, Pamplona y Cartagena³¹.

La Iglesia Católica aprobó la relación de producción entre los dueños de la tierra y las clases menos favorecidas, además la presentó como la voluntad de Dios; al no haber sido una relación recíproca, la iglesia debió buscar aprobación más allá de lo social y colocarla en un ser superior al que legitime el *status quo*. Por eso, el partido liberal apareció en este momento histórico como deslegitimador de la voluntad de Dios, porque se oponía a ese estado de cosas. Por lo tanto, no hay duda de que el clero estaba abrumadoramente a favor del partido conservador:

El empleo de la fuerza y el fraude por parte del gobierno, junto con la indebida influencia clerical, dieron lugar a las quejas de los liberales por la injusticia electoral después de que el partido perdió el poder en 1885³².

El presidente Núñez anunció el final de la vigencia de la constitución de 1863, inspirada en el radicalismo liberal, lanzando una profunda reforma constitucional, que concluyó con la adopción de una nueva constitución en 1886, en la que según Malcolm Deas “concienzudamente le devolvieron la Constitución a Dios y muchos privilegios a la Iglesia, y negociaron un concordato generoso con el Vaticano. El clero nativo se reforzó con el clero regular ultramontano de Europa, y no tuvo ningún problema en continuar sus luchas localmente y promover el más extremo liderazgo antiliberal”.³³

Los cambios que demandaba la sociedad, tenían que ver con el rompimiento del control social que la iglesia sostenía, desde diferentes frentes y que mantenían aprisionadas las fuerzas sociales que buscaban emanciparse.

³¹ *Ibíd.*, pág. 3.

³² DEAS, Malcolm Douglas. “El papel de la Iglesia, el ejército y la policía en las elecciones colombianas entre 1850 y 1930”, [En línea], **Boletín Cultural y Bibliográfico**, [S.l.], v. 39, n. 60, p. 2-29, abr. 2014. ISSN 0006-6184. [consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en: <<http://publicaciones.banrepcultural.org>>

³³ *Ibíd.* Pág. 5.

El partido liberal estaba convencido de que el atraso y la pasividad del país, tenía sus orígenes en la concentración de la propiedad de la tierra, la legislación colonial, y la intervención de la Iglesia en la vida pública. El anticlericalismo radical era más de tipo social que religioso, y se inspiraba en una visión democrática de la sociedad, sin interés por desconocer el dogma. Según el análisis realizado por De Roux³⁴.

Además, establece que la iglesia estaba aliada con el pensamiento conservador que se dio a través de “la defensa de la tradición, seguridad, respeto al ordenamiento social existente, propiedad, principios cristianos” en conclusión, “en la defensa del poder de la iglesia y su capacidad de ejercer controles ideológicos³⁵” a toda fuerza que buscara oponerse a ese orden.

Las formas diversas utilizadas por parte de la iglesia para retener las fuerzas sociales, se centraron en elementos de representación religiosa, aplicadas a la tenencia de la tierra como se evidencia en el documento de Gustavo de Roux:

Algunos jefes radicales como Ramón Mercado, quien fuera gobernador de la provincia del Cauca, consideraba que la Iglesia se había desviado de su verdadero espíritu cristiano al querer inculcarle al pueblo un respeto desmedido hacia las clases dominantes y amenazar con condenación eterna, a quienes cuestionaban su hegemonía³⁶.

En este sentido, el papel de la Iglesia Católica fue utilizar la representación religiosa para legitimar las relaciones sociales, como lo afirma Houtart “la tierra, medio de producción fundamental de las sociedades precapitalistas, era representada como fruto directo de la creación divina, y su apropiación como

³⁴ DE ROUX Gustavo, “orígenes y expresiones de una ideología liberal”. [En línea]. Departamento de Sociología del CIDSE. [consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en <http://cms.univalle.edu.co/socioeconomia/media/ckfinder/files/Origenes%20y%20expresiones%20de%20una%20ideologia%20liberal.pdf>

³⁵ Ibíd., Pág. 4.

³⁶ Ibíd., Pág. 6.

resultado de la voluntad divina. También la relación entre el propietario y el trabajador, el señor y el siervo, aparecía como consecuencia lógica y necesaria de esta decisión divina³⁷”

Durante el período de 1880 a 1898, con la presidencia de Rafael Núñez y Miguel Antonio Caro aconteció el cambio radical. En este período, las relaciones entre el Estado y la Iglesia se restablecieron (Ver anexo A: periódico *El Herald*o 1882), la Iglesia pasó a desempeñar un rol central en la vida política del país³⁸.

La redacción de la Constitución de 1886 y la firma del Concordato (primer Concordato entre Colombia y la Santa Sede) restablece las relaciones entre el Estado y la Iglesia. (Ver anexo B: periódico *El Herald*o 1899).

Entre 1886 y 1930 se instaura y consolida la era de cristiandad republicana. Durante este período los liberales pierden las guerras civiles, entre ellas, la guerra de *Los Mil Días*. En este contexto de luchas y enfrentamientos, el discurso religioso cumple nuevamente una función legitimadora (Ver anexo C: periódico *El Herald*o 1899-1).

De Igual forma la Iglesia colombiana a finales del siglo XIX estuvo, pues, altamente politizada. Siempre lo había estado, ya que una Iglesia neutral e indiferente hubiera sido completamente extraña para las nociones de gobierno, y también hubiera sido extraña para su práctica.

Después de las sucesivas guerras civiles del siglo XIX, se produjeron una serie de sucesos que determinaron lo que sería la primera mitad del siglo XX, conocido como “los años del ruido”, esto se caracterizó por un inusitado desarrollo industrial, causado por la migración del campo a la ciudad, la llegada del capital extranjero,

³⁷ HOUTART, François. Sociología de la Religión. 3 ed. Bogotá: editorial Buena Semilla, 2006. pág. 51.

³⁸ FIGUEROA S, Helwar. (2009). Tradicionalismo, hispanismo y corporativismo. Una aproximación a las relaciones non sanctas entre religión y política en Colombia (1930 – 1952). Bogotá: Editorial Bonaventuriana.

en el aspecto económico, y la comercialización del café en el mercado mundial; lo anterior, conllevó a que en el aspecto político se diera una serie de acontecimientos que marcarían la vida del país.

Las dinámicas sociales y políticas, de los pobladores de la Colombia de principios del siglo XX, estuvieron marcadas por acontecimientos que generaron desestabilización en la población y cambios significativos en la mentalidad de la gente, los cuales se convirtieron en argumentos para los posteriores levantamientos sociales de la época.

La masacre de las bananeras se convirtió en un hito en la historia de Colombia, dado las dimensiones que adquirió, frente a crear una atmósfera diferente de lo que significaba el reconocimiento de derechos de los obreros. Por parte del estado conservador, había un temor a la difusión del comunismo y las nuevas transformaciones que se avecinaban, por un trasfondo ideológico que generó un optimismo en las masas obreras.

El periodo transcurrido entre 1934 y 1938 se caracterizó por una serie de reformas que fueron encabezadas por López Pumarejo y culminaron en 1946. Estas reformas giraban en torno a 3 ejes:

Modificar el régimen de propiedad de las tierras sub utilizadas (Ley 200 de 1936); intervenir por medio del Estado en la economía y sus relaciones capital - trabajo (relaciones marcadas por el interés de acercarse a las masas trabajadoras). Estas medidas tenían el fin de conformar una base que sostuviera el régimen. En cuanto a las relaciones entre el Estado y la Iglesia, los liberales suprimieron el fuero eclesiástico y le quitaron el control que tenía el clero sobre la educación³⁹.

Es de notar que frente a la reforma de la constitución, la Iglesia reaccionó con preocupación, buscando aliados políticos que detuvieran la reforma, porque quitaría nuevamente el nombre de Dios de la Constitución, y principalmente, dejaría a la Iglesia, sin acceso a la educación de la nación.

³⁹ TIRADO M, Álvaro. "Rojas Pinilla: Del golpe de opinión al exilio". En Nueva Historia de Colombia. Tomo 11. Bogotá. 1981. Editorial Planeta. pág. 76.

En Medellín, en el mes de agosto de 1935, la Iglesia expresó su inquietud por los comunistas, los protestantes, los masones y los liberales, a quienes señaló de atentar contra la unidad nacional. La Iglesia encontró en el partido conservador el aliado que necesitaba para ejercer oposición a las reformas liberales y en consecuencia, a la reforma religiosa. En este sentido, la Iglesia ejerció toda la influencia para señalar al partido liberal como expresión del comunismo. Según estudios realizados por Alberto Valencia Gutiérrez Sociólogo, docente de la Universidad del Valle:

Es erróneo afirmar que el periodo de La Violencia hubiese sido provocado únicamente por la intolerancia de la Iglesia Católica. Dentro de los conflictos que lo originaron hay aspectos económicos, políticos y culturales. En el caso del primero, influye fuertemente el problema agrario, y en el segundo, las identificaciones partidistas que iban más allá de una simple tendencia política. Por lo anterior, es necesario tener en cuenta que desde la década del 30 se siembra y se riega la semilla de La Violencia desde distintos sectores⁴⁰.

A mediados de la década del cuarenta, el país empieza a recoger los frutos violentos, de las semillas de exclusión e injusticia que sembró el país en décadas anteriores, de la mano de la Iglesia Católica:

Hacia 1946, el partido conservador regresó con Mariano Ospina Pérez, el descontento social por las medidas administrativas de este último, el asesinato de Gaitán el 9 de abril de 1948 y el desencadenamiento de una guerra civil no declarada, propició que “de todos los lugares del país comenzaran a llegar noticias de matanzas y asesinatos⁴¹”.

Rojas Pinilla sube al poder en 1953, logrando un consenso entre grupos armados, y partidos políticos, pero surge un nuevo tipo de “enemigo” de la unidad nacional: además de las ideas liberales, se empiezan a perseguir a los no católicos, que al igual que los liberales, eran culpados de alianzas con los comunistas y de buscar la destrucción de la Unidad Nacional.

⁴⁰ Germán Guzmán Campos, Eduardo Umaña Luna y Orlando Fals Borda, La Violencia en Colombia: Estudio de un proceso social. Tomo I (Bogotá: Círculo de Lectores, S.A. 1988) 24-27.

⁴¹ ROJAS Q, Jorge T.; HURTADO R, Alberto. Conozcamos nuestra historia. Bogotá. 1984. PIME Editores, p. 189.

A mediados de la década del cincuenta, aparece una ley que impedía la libertad de cultos y que tímidamente anunciaba que extranjeros no católicos, residentes en Colombia, como ministros, pastores, o simples fieles, no pueden desarrollar ninguna acción proselitista pública, ni emplear medio de propaganda fuera del recinto donde se verifique el culto. Era la circular de enero de 1954⁴².

Lo siguiente que sucedió, fue la intervención de la Iglesia en los asuntos políticos del país. Orientada por los documentos promulgados por la iglesia de Roma, que en su momento dictó lineamientos, sobre el rechazo contundente a las nuevas ideas proclamadas por el liberalismo, y a partir de los cuales, la Iglesia Católica colombiana no dudó en relacionar al partido liberal con el comunismo.

Lo anterior, dejó en evidencia que la Iglesia católica estaba totalmente contextualizada con el ámbito internacional, y en pleno período de posguerra, acuñó los términos propios de la guerra fría. Tenía una visión de la realidad polarizada, es decir, se era capitalista o comunista; se creía en Dios o se era ateo; se pertenecía a la derecha o a la izquierda.

La encíclica *Divini Redemptoris*, fue emitida en el año 1937 por el papa PÍO XI y con ella, se declaran las nuevas ideas sobre la lucha de clases, como un nuevo enemigo de la religión. Al fusionar las ideas liberales con el comunismo, la Iglesia católica fomentó la polarización del país, que culminó con la violencia más atroz que ha vivido en su historia, pues la explicación que se le brindó al pueblo era que el comunismo atentaba contra la unidad de la familia y borraba a Dios de todos los ámbitos de la sociedad. Al tocar la familia y el aspecto religioso, la iglesia católica autorizó, indirectamente, a todo seguidor a convertirse en verdugo de aquellos que representaban las ideas liberales.

⁴² Ibíd. Pág. 149.

2.2 “EL ENEMIGO”. POLARIZACIÓN Y VIOLENCIA EN EL PAÍS.

Uno de los argumentos clave de PÍO XI era que el comunismo presentaba un falso ideal: “Un seudoideal de justicia, de igualdad y de fraternidad”. La Iglesia Católica, si bien simpatizaba con el análisis de la realidad, como instrumento de diagnóstico de los niveles de pobreza en el mundo, y aunque este, todavía forma parte del análisis de situación, que las parroquias realizan de los niveles de vida de sus feligreses, insistía en declarar como enemigo de la fe católica al comunismo, de dónde el método fue inspirado:

¡He aquí, venerables hermanos, el pretendido Evangelio nuevo que el comunismo bolchevique y ateo anuncia a la humanidad como mensaje de salud y redención! Un sistema lleno de errores y sofismas, contrario a la razón y a la revelación divina; un sistema subversivo del orden social, porque destruye las bases fundamentales de éste; un sistema desconocedor del verdadero origen, de la verdadera naturaleza y del verdadero fin del Estado; un sistema, finalmente, que niega los derechos, la dignidad y la libertad de la persona humana⁴³.

Un segundo argumento que los pastores católicos daban a su feligresía, respecto a las ideas liberales, o comunismo, como solían llamarlo; tenía que ver con el método materialista histórico y dialéctico con el que el comunismo leía la realidad. Este método dejaría por fuera a Dios, por ende, la religión no existiría si tal doctrina vencía.

Me arranca del corazón de los hombres la idea misma de Dios, los hombres se ven impulsados necesariamente a la moral feroz de una salvaje barbarie” y agrega lo siguiente: el comunismo es por su misma naturaleza totalmente antirreligioso y considera la religión como el «opio del pueblo», ya que los principios religiosos, que hablan de la vida ultraterrena, desvían al proletariado del esfuerzo por realizar aquel paraíso comunista que debe alcanzarse en la tierra⁴⁴.

⁴³ PÍO XI, *Encíclica Divini Redemptoris* (La Santa Sede, www.vaticano.va. Numeral 14. 1937) Consultado el 20de agosto 2015.

⁴⁴ PÍO XI, *Encíclica Divini Redemptoris* (La Santa Sede, www.vaticano.va. Numeral 21. 1937) Consultado el 20de agosto 2015

La jerarquía católica creía que el comunismo materialista y ateo, haría que sus seguidores se alejaran de lo espiritual y que buscaran el bienestar material de la vida terrena, sin esperar la recompensa del cielo. Otro factor que contribuyó a gestar la posterior época de violencia, fue que la Iglesia Católica infundió un sentimiento nacionalista, ligado al sentimiento religioso, y la fusión de estos aspectos, generó una reacción colectiva, donde cualquier amenaza a la religión se consideraba un ataque al país, por lo cual había que defenderlo:

En 1944, la Iglesia afirma: Por eso todos los que atentan contra esa unidad religiosa, que está constituida entre nosotros por la adhesión de todos los colombianos a la Iglesia Católica, no solo nos arrebatan el máspreciado de los bienes, el que todo lo supera y por el cual debería sacrificarse sin vacilaciones la vida misma, sino que socavan los cimientos de nuestra paz, de nuestro progreso y de nuestro bienestar⁴⁵.

La iglesia católica durante el periodo que antecedió a la “violencia”, se enfocó en entramar los elementos que poseía como sistema religioso, y así generar una actitud defensiva en contra del comunismo, tomó su sistema de creencias y lo fundamentó en textos bíblicos, buscando legitimar la exclusión de toda idea nueva que atentara contra el orden establecido. Esto lo realizó con elementos de su sistema de representaciones, despertando un sentimiento nacionalista frente a las ideas liberales, que según la Iglesia Católica, querían destruir la nación. Este proceso afectó el sistema de prácticas y el sistema ético, dando como resultado la polarización del país entre rojos y azules, que posteriormente desemboca en la terrible violencia que caracterizó la mitad de siglo XX.

El liberalismo entendido como comunismo y como atentado a la unidad de la familia y a la fe en Dios, unido a un sentimiento nacionalista que genera identidad, fueron produciendo la idea del enemigo gracias a un juego de contraposiciones: Bueno-Malo, Religión-Antirreligión, Nacional-Extranjero, Verdad-Mentira. Y se fueron alimentando los odios entre las facciones en conflicto que finalmente desarrollan los altísimos niveles de violencia que ya se conocen, se podría decir que se generó un pacto de destrucción verbal del adversario, o un gesto de enfrentamiento que

⁴⁵ MANOSALVA CORREA, Andrés Felipe. Los obispos colombianos en la época de la violencia: paz, guerra y anticomunismo (1945-1965). Universidad Nacional de Colombia. 2013, pág. 46.

llevó a que se asociara al liberalismo con la izquierda y el conservatismo con la reacción, proyectándose la sociedad en dos bandos irreconciliables⁴⁶.

La irrupción de las ideas de izquierda en distintos sectores de la sociedad, sobre todo en el de los trabajadores, preocupaba a la Institución, por lo que desde 1944 se refería de la siguiente manera, con un texto titulado *Manifiesto de lucha anticomunista*: "...el comunismo pretende ser el primero que reivindica los derechos del obrero y quiere atraer a sus filas a nuestro pueblo creyente y sufrido con mentirosas promesas de prosperidad inmediata⁴⁷.

Además señalaban: "[Las ideas comunistas son] esencialmente materialistas y antirreligiosas y todos saben de sobra que la táctica internacional comunista ha sido siempre la del engaño y la falsía".

La Iglesia Católica señaló el peligro del comunismo como desestabilizador de la paz, ya que usaban la violencia para sus fines. En relación a este aspecto, decían que "es muy fácil despertar en la clase obrera proletaria la conciencia aguda y dolorosa de su miseria y lanzarla a destruir el orden social existente; pero la violencia trae siempre mayores males, conculca derechos sagrados y en último término empeora la situación de los pobres para favorecer la ambición de los agitadores.⁴⁸

Otro agravante que se sumaba a las intervenciones de la Iglesia en política, se evidencia en la *Pastoral Colectiva* del año 1944, la cual señaló algo fundamental y era que la religión católica era parte integrante de lo que significaba ser colombiano. Por ende, cualquier tipo de amenaza a la religión, sea desde el

⁴⁶ ROJAS Q, Jorge T.; HURTADO R, Alberto. Conozcamos nuestra historia. Bogotá. 1984. PIME Editores, p. 192.

⁴⁷ MANOSALVA CORREA, Andrés Felipe. Los obispos colombianos en la época de la violencia: paz, guerra y anticomunismo (1945-1965). Universidad Nacional de Colombia. 2013, pág. 47.

⁴⁸ Ibíd.

liberalismo, protestantismo o comunismo, era un ataque al país, y como buen patriota había que defenderlo: “Para nosotros, en Colombia, la Iglesia Católica tiene un significado especial porque está íntimamente unida con la entraña misma de nuestra nacionalidad [...]” y ciertamente sería presagio de un verdadero y aterrador cataclismo la separación de aquella a quien de una manera muy propia debemos más que nadie apellidar madre nuestra. Por eso todos los que atentan contra esa unidad religiosa, que está constituida entre nosotros por la adhesión de todos los colombianos a la Iglesia Católica, no solo nos arrebatan el máspreciado de los bienes, el que todo lo supera y por el cual debería sacrificarse sin vacilaciones la vida misma, sino que socavan “los cimientos de nuestra paz, de nuestro progreso y de nuestro bienestar”⁴⁹.

El liberalismo definido como mentira y negación de Dios, sumado a un sentimiento nacionalista que genera identidad, tal como lo señaló Velazco⁵⁰, fue produciendo la idea del enemigo gracias a un juego de contraposiciones: Bueno-Malo, Religión-Anti religión, Nacional-Extranjero, Verdad-Mentira, que se fortaleció hasta el año 1949, en las declaraciones de la jerarquía en reunión; sembrando intolerancia y alimentando odios entre las facciones en conflicto.

Sumado a los factores religiosos se encuentran los factores de tipo social que agravan el conflicto. Los sindicatos existentes, presionaron al gobierno designado liberal y posteriormente al nuevo gobierno conservador, los cuales rechazaron las peticiones de los trabajadores, con lo cual aumentaron también las tensiones sociales. En el sector agrario, el descontento del campesinado desposeído, y la concentración de la tierra, no tuvieron cambios a pesar del intento de reforma agraria de 1936 que tuvo, como su mayor “logro”, la desestabilización del

⁴⁹ Ibíd. Pág 48.

⁵⁰ DIEZ DE VELASCO, Juan. Historia de las religiones. Métodos y perspectivas. (Madrid: Editorial Akal. S.A. 2005). Pág. 17

movimiento campesino. En conclusión, este fue el panorama que da inicio a la época de la violencia en el país.

Fue entonces cuando los conflictos políticos y sociales se hicieron más evidentes a nivel nacional, siendo unas regiones más afectadas que otras, elevando significativamente el número de muertos por esta causa.

Desde 1945 se comienzan a recoger las semillas de violencia que se sembraron en los inicios de los treinta. En este año confluyen varios acontecimientos: La renuncia de Alfonso López Pumarejo a la presidencia, la campaña electoral para las elecciones de 1946, la crisis que había generado la Segunda Guerra Mundial en la economía del país, entre otros. Con este ambiente de tensión, en 1945 se presentaron las primeras pugnas que dejaron muertos en las zonas rurales.

Con Alberto Lleras como presidente designado, el Partido Liberal, terminó su periplo de dieciséis años de gobierno, debido a que los conservadores triunfaron dudosamente en las elecciones de mayo de 1946, como lo afirman los autores del libro *La violencia en Colombia*: “la elección fue ilegítima, ilegítimos e insólitos sus resultados [...] no se deriva de un título jurídico, sino de la imposición de la fuerza”⁵¹.

En lo que respecta a la ciudad de Cali, la novela *Noches de pájaros* expresa muy bien la época de la violencia en la ciudad:

Había surgido el temor a discutir lo que sucedía en la noche. Daba la impresión de que Cali vivía dos vidas. La ciudad aparentemente libre, alegre y bulliciosa que ansiaba con pasión el fútbol en los fines de semana. Y la otra, la de la noche que discurría bajo un velo que todo lo ocupaba. Nadie sabía nada, nadie indagaba por los desaparecidos. Muchas versiones afloraban sobre los hechos, versiones subrepticias nada más. La verdad volaba como el viento y se pegaba a las puertas de las casas y de las paredes de los edificios y terminaba en la pintura de los zócalos, y desaparecía en los labios. Cali era una ciudad que a

⁵¹ GUZMÁN, German; Orlando Fals Borda, Eduardo Umaña Luna. “La violencia en Colombia”. Estudio de un proceso social, Tomo I. Monografías Sociológicas. Facultad de Sociología, No. 12, Universidad Nacional, Bogotá. 1962. Editorial Iqueima, Colombia P. 40.

esas horas se deshacía en su arquitectura republicana con el rumor de su propia muerte⁵²

La violencia originada en la pugna de los partidos tradicionales, que se inició con el paso de la "hegemonía conservadora" a la "revolución en marcha" de Alfonso López Pumarejo, tuvo sus momentos más álgidos en las décadas de 1940 y 1950 para extinguirse con el establecimiento del Frente Nacional; acuerdo entre los líderes de los dos partidos, con el propósito de terminar con la violencia, compartiendo en forma igualitaria, todos los cargos públicos, incluyendo la presidencia.

Las repercusiones de la violencia en el Valle del Cauca, acabaron por perfilar una sociedad para la convivencia, la cual se fundamentó en una dinámica urbanizadora con efectos sociales; impulsados por las comunicaciones, el desarrollo industrial y la planeación. Como afirma Eder en su artículo: "se llegó a construir una nueva cotidianidad caracterizada por el civismo que por mucho tiempo identificó al Valle y especialmente a la ciudad de Cali"⁵³.

En la segunda mitad del siglo XX, el crecimiento económico del Valle del Cauca estuvo marcado por un cambio en el área rural que requirió adecuaciones tecnológicas en el proceso productivo. Los ajustes tecnológicos "generaron necesidades técnicas, herramientas, nuevas labores y oficios"⁵⁴. Estas exigencias, generaron actividades ligadas a los desarrollos técnicos. Los talleres urbanos multiplicaron y reordenaron los núcleos urbanos; las diferentes vías y

⁵² ALAPE, Arturo. Noche de pájaros. Pijao Editores – Caza de Libros, Ibagué, 1984, Pág 26.

⁵³ EDER, Doris. Una sociedad para la convivencia. En: Procesos Históricos. Valle del Cauca. [Consultado 29 de agosto/2015]. Disponible en <http://www.valleenlinea.org/tiki-index.php?page=Una%20sociedad%20para%20la%20convivencia>.

⁵⁴ Ibíd.

formas de transporte se adaptaron a las necesidades del momento e hicieron del Valle, una región con características urbanas.

2.3 LA SOCIEDAD CALEÑA DE LA SEGUNDA MITAD DEL SIGLO XX, PERFILADA POR LA VIOLENCIA, LA RELIGIOSIDAD Y LOS AIRES DE MODERNIDAD.

En la segunda mitad del siglo XX, se pueden reconocer cuatro zonas o subregiones en el Valle del Cauca: Zona Sur, Zona Centro, Zona Norte y Zona Pacífico, caracterizadas por los tipos de cultivos, ya sean permanentes, semestrales o ligados a la auto-subsistencia, según Eder en su artículo sobre el crecimiento económico en Cali⁵⁵. En los tipos de cultivos predominó el tipo de cadenas productivas, las cuales involucran una serie de recursos físicos, tecnológicos y humanos, abarcando desde la extracción y el proceso de manufacturado de la materia prima, hasta el consumo final. Este tipo de producción, generó una interacción del recurso humano que se expresó con un alto contenido cultural, reflejado en la tradición culinaria y en las manifestaciones folclóricas como la música, la danza y la poesía popular.

La sociedad vallecaucana se consolidaba como modelo de desarrollo del capitalismo colombiano, y simultáneamente, irrumpía el narcotráfico.

Los cambios acelerados que en todos los órdenes enfrentó la región son observables, tal como lo anota Jorge Orlando Melo en su artículo *Narcotráfico y Democracia: la experiencia colombiana*:

El narcotráfico ha surgido en una sociedad en la que se encontraban en cambio rápido las estructuras económicas, los patrones de distribución de la población, las estructuras urbanas,

⁵⁵ EDER, Doris. Crecimiento Económico en Cali 1960 - 1999. En: Procesos Históricos. Valle del Cauca. [Consultado 29 de agosto/2015]. Disponible en <http://www.valleenlinea.org/tiki-index.php?page=Una%20sociedad%20para%20la%20convivencia>

la estructura y función del estado, los valores sociales y éticos, las costumbres y creencias⁵⁶

Los efectos de los cambios mencionados no se hicieron esperar, y al tiempo que los planes de desarrollo regional, mostraban signos de crecimiento económico, se iban modificando las jerarquías sociales y la escala de valores, en términos tanto negativos como positivos. En el crecimiento económico, el concepto de capital sustituyó al de riqueza; las jerarquías sociales tradicionales dieron paso a una concepción del orden social, donde el elemento prioritario y fundamental era la posesión del dinero-capital.

Dinero “fácil” y de “rápida” adquisición pareció ser la consigna de esta etapa del desarrollo económico, dado que las migraciones evidenciaron los grandes cordones de miseria en la ciudad y a su vez, el surgimiento del rebusque como forma de sobrevivir. Estas situaciones fueron otorgándole al dinero un sentido, como único factor de supervivencia. Y para producir dinero fácil y rápido, las estructuras del narcotráfico utilizaron como comodín, la experiencia previa que la región tenía de cadenas productivas, y rápidamente, se realizó el proceso completo para la producción de la droga.

La nueva relación con el dinero y el surgimiento de nuevas jerarquías sociales, configuraron una nueva ética y una nueva forma de vivir la vida, marcada por la suntuosidad y la opulencia. La nueva forma de vida, generó nuevas necesidades comerciales como el consumo de licores importados, joyas, prendas de vestir importadas y todo objeto que simbolizara opulencia. Fue así que florecieron las bandas de rateros, jaladores de carros, contrabandistas y grupos de secuestradores; todos ellos vinculados al consumo de artículos suntuosos.

Este fenómeno surgió como oposición a la otra Cali en prospecto; la próspera, floreciente, empresarial, cívica e industrial, otra que, aprovechando la dinámica económica y social, incubó un proceso de descomposición de todos los sectores

⁵⁶ MELO, Jorge Orlando. Narcotráfico y democracia: la experiencia colombiana, en Colombia es un tema. Bogotá. Colombia. 2015.

sociales. Y así, fue creciendo con fuerza, la idea del dinero fácil y rápido, creando nuevos imaginarios caracterizados por la opulencia; frente a las conductas y normas sociales tradicionales.

Es importante resaltar que todo ese proceso de descomposición, se debió en parte a dos fenómenos descritos por el sociólogo Gilles Lipovetsky; el narcicismo y la personalización. El narcicismo aparece como la manifestación de la personalización, “símbolo del paso del individualismo “limitado” al individualismo “total, símbolo de la segunda revolución individualista”⁵⁷.

Es por eso que el narcotráfico se da como fenómeno social que puede ser explicado bajo la luz del concepto narcisista y hedonista; el narcicismo es la presencia del individuo como centro del sistema social, y el hedonismo; la búsqueda de los placeres y la satisfacción constante por parte de ese individuo, constantemente insatisfecho, en búsqueda de sensaciones y experiencias que le sacien.

Se debe aclarar que esto no sólo se produjo en los alrededores del narcotráfico, sino en la sociedad en general. Lo que sí hizo el narcotráfico fue exagerar esos rasgos y volverlos característicos en su propio imaginario.

Su surgimiento se da en pleno proceso de derrumbamiento de los antiguos ideales sociales, La Iglesia, la familia, el Estado. Instituciones que sustentaban la llamada “modernidad sólida”⁵⁸, pero que fueron perdiendo sus lugares habituales, siendo su poder reemplazado por otras instancias u “autoridades”⁵⁹.

⁵⁷ LIPOVETSKY, Gilles. Era del vacío. Barcelona: Anagrama, 2000.pág. 10. [consultado: 23 de Febrero 2016] Disponible en <https://es.scribd.com/>

⁵⁸ BAUMAN, Zygmunt. Modernidad líquida. Fondo de cultura económica, 2015. [consultado: 23 de Febrero 2016] Disponible en <https://es.scribd.com/>

⁵⁹ LIPOVETSKY, Gilles. Era del vacío. Barcelona: Anagrama, 2000. pág 70. [consultado: 23 de Febrero 2016] Disponible en <https://es.scribd.com/>

Sin unas bases sólidas, es decir; sin el antiguo poder hegemónico de la Iglesia y las instituciones, surgen procesos que representan los cambios vividos por la sociedad en la ciudad de Cali. Y bajo este marco social, aparecen dos fenómenos importantes, emergiendo como representación de las nuevas “autoridades”, el narcotráfico y el crecimiento de las Iglesias protestantes presbiterianas y Bautista, en la sociedad caleña durante los años de 1980 – 2000.

Cuando las autoridades son muchas, tienden a cancelarse entre sí, y la única autoridad efectiva es la de quien debe elegir entre ellas. Una autoridad en potencia se convierte en autoridad por cortesía de quien la elige. Las autoridades ya no mandan, sino que intenta congraciarse con los electores por medio de la tentación y la seducción⁶⁰.

Las autoridades contemporáneas no solicitan de la coerción, como lo hacían las instituciones tradicionales, la Iglesia como un ejemplo concreto. Recordemos que durante el proceso de configuración de la República, la respuesta de la Iglesia fue dura en relación a las otras creencias ideológicas y religiosas; a diferencia de la actualidad, donde se observa como la Iglesia ha asumido una posición “flexible”, la cual corresponde a su pérdida de poder sobre la sociedad actual.

En todo caso, volviendo al tema de las autoridades emergentes, hacen uso de un factor más determinante que la norma y la ley, *la seducción*; elemento característico de los intereses de la modernidad, del proceso de personalización y narcisismo.

Estas autoridades representadas en otras creencias religiosas, representaron para la sociedad; un movimiento y cambio, tomando en cuenta que la sociedad “líquida” es incapaz de mantenerse quieta e inmóvil. A cambio, está constantemente

⁶⁰ BAUMAN, Zygmunt. Modernidad líquida. Fondo de cultura económica, 2015. [consultado: 23 de Febrero 2016] Disponible en <https://es.scribd.com/>

motivada a explorar nuevos horizontes, pensamientos, creencias. Elemento que puede ser justificación del crecimiento de estas iglesias en la sociedad caleña. Además, habría que tomar como referente esa transformación movilizadora por los grupos de delincuencia, tráfico de drogas, prostitución, etc. Los cuales convirtieron a la ciudad de Cali en un referente de la droga.

Esto determinó cultural, política y socialmente a la ciudad, generando nuevos procesos y visiones, que en la actualidad se observa como reflejo de la permeabilidad del narcotráfico en distintas esferas. Y también se asume como una razón más que conlleva a diferentes sectores (marginales en su mayoría) a buscar nuevas respuestas a las inquietudes espirituales.

Es entonces donde aparece el concepto de *secularización*, “el paso de una institución o realidad con dependencia eclesiástica a la civil”⁶¹, suceso que se da en el siglo XX, debido a la división entre el Estado y la Iglesia, perdiendo así, gran parte de su poderío y participación en la sociedad.

Por eso surge “una nueva forma de presencia de la religión en la sociedad (una “mutación” religiosa de la sociedad): la religión pierde su exclusiva donación de sentido. Así la religión institucional, de ser eje de la vida, pasa a ser periférica en la sociedad moderna”⁶²

En el marco de estos acontecimientos, empezaron a tener mayor participación otras creencias, las cuales respondían con un discurso más optimista a la realidad compleja que emergía durante las décadas del 80 al 2000.

Asuntos que justifican el aumento de las Iglesias Presbiterianas Cumberland y Bautista, así como la manifestación corrosiva del narcotráfico en la ciudad; cuando

⁶¹ Wolny, Witold P. “El mundo postmoderno y la religiosidad.” *EA, Escuela abierta: revista de Investigación Educativa* 1 (1998): 47-80. [Consultado 22 de Febrero 2016] Disponible en: <https://dialnet.unirioja.es>

⁶² Wolny, Witold P. “El mundo postmoderno y la religiosidad.” *EA, Escuela abierta: revista de Investigación Educativa* 1 (1998): 7. <https://dialnet.unirioja.es>

el individuo se vuelca hacía sí mismo, y los antiguos ideales que “protegían” el orden, se diluyen, aparece la modernidad con todas las consecuencias sociales, culturales, ideológicas y por supuesto, espirituales.

2.4 LA “SUB CULTURA” NARCO

El término de “sub” cultura se define como “grupo dentro de una sociedad, grupo que también tiene sus costumbres tradicionales, valores, normas y estilos de vida⁶³”.

La época de los narcos en Colombia, fue en realidad una revolución cultural, como lo anticipaba el escritor y periodista Gustavo Álvarez Gardeazábal⁶⁴, cuando anunciaba que el “narcotráfico era una revolución cultural, que legitimaba el cambio de valores, es decir el cambio de la moral del pecado por la moral del dinero”.

En el surgimiento de esta cultura, confluyen diversos factores a saber:

- a) elementos del contexto internacional, relacionados con la globalización acentuada en la década de los 70; y la revolución electrónica, de la década del 80; la cual logro comunicar todos los lugares del mundo entre sí;
- b) factores del contexto nacional, relativos al resultado de la violencia vivida, por la sociedad colombiana a lo largo de su historia, y la apertura económica de los países latinoamericanos.

⁶³ HUNTER y WHITTEN, Encyclopedia of Anthropology, p. 374.

⁶⁴ ⁶⁴ ÁLVAREZ G., Gustavo. La cultura del narcotráfico. Revista Número. Debates de Número: Cultura y Narcotráfico. Edición [agosto -septiembre- octubre 1995]. 1995. Disponible en internet: http://www.mamacoca.org/docs_de_base/La_Representacion_Social_del_narcotrafico/RevistaNumero_CulturayNarcotrafico_sep_oct_1995_AlvarezGardeazabal.pdf

Por el lado del fenómeno religioso, se vivencia una transformación de las representaciones, la ética y las expresiones; estos cambios surgen como lo plantea Oleszkiewicz⁶⁵ donde “se puede observar cómo, por causa del narcotráfico, la religiosidad ha ido evolucionando y dando luz a nuevas prácticas transgresivas, tanto como la reapropiación de varios lugares y elementos de la religión católica”.

Esa transformación se da como ejemplo, en el significado que adquieren elementos de la creencia católica como la Virgen María, los ángeles, los escapularios etc., donde sirven como talismanes de la buena suerte⁶⁶. El narcotráfico adhiere elementos de la ritualidad católica, poblando de nuevos sentidos y significados las prácticas religiosas, evidenciando otra vez; la permeabilidad y flexibilidad de las creencias, causa de la modernidad y consecuencia de la secularización.

El hecho religioso en Colombia se ha transformado por la subcultura narco, a través de la transmisión de los nuevos valores, por medio de expresiones como la música, la arquitectura, el lenguaje y el erotismo⁶⁷.

Otra característica fue la mediación entre el mundo profano y sagrado. Para poner un caso, la mediación de los iconos religiosos como la Virgen María, es fundamental. Esta mediación se realizó través de la intervención de la Virgen a favor de los pobres a lo largo de la historia:

⁶⁵ OLESZKIEWICZ-PERALBA, Malgorzata. El narcotráfico y la religión en América Latina. *Revista del CESLA*, 2010, vol. 1, no 13, p. 211-224

⁶⁶ *Ibíd.*

⁶⁷ Rincón, Omar. (2009) *Narco.estética y narco.cultura en narco.lombia*. Revista Nueva Sociedad, No. 222. Recuperada de: www.nuso.org

Los líderes religiosos pertenecientes al clero patriota sacralizaron la causa de la independencia a partir de discursos religiosos y el empoderamiento de íconos sagrados. La Virgen del Rosario de Chiquinquirá fue el estandarte utilizado por las tropas independentistas para dirigir sus luchas ante los españoles durante la insurrección. La utilización de la imagen de la Virgen se asoció a la idea del respaldo sagrado a las causas emancipadoras. Las batallas libradas entre las tropas españolas y las tropas independentistas se revistieron de un matiz religioso, en la medida que se hacía uso de cánticos y arengas eclesíásticas con el fin de condenar al enemigo y levantar la moral de los guerreros⁶⁸.

Los simbolismos religiosos contienen un potencial significativo, su incorporación en relación con lo territorial, puede suscitar espacios de conquista en la esfera pública y una fuerte influencia en la construcción y moldeamiento de las identidades colectivas. La presencia constante de la simbología religiosa - propiamente mariana- en América Latina, expresa un componente sacralizador que de modo acentuado se introdujo en el desarrollo socio-cultural de la región.

Retomando, la representación religiosa que se dio a través de la Virgen María, surgió de una fusión entre las creencias católicas y de las tradiciones campesinas, con la superchería; es una cultura de la muerte que posee sus propios ritos y expresiones, puesto que el joven sicario “agradece a la Virgen haber quebrado al man⁶⁹” mientras sellan su cuerpo con signos religiosos como escapularios, en lugares corporales que intervienen en la muerte del otro, como “el corazón que siente, el brazo que dispara, el pie que corre”⁷⁰.

⁶⁸ DE ROUX Gustavo, “orígenes y expresiones de una ideología liberal”. [En línea]. Departamento de Sociología del CIDSE. [consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en <http://cms.univalle.edu.co/socioeconomia/media/ckfinder/files/Origenes%20y%20expresiones%20de%20una%20ideologia%20liberal.pdf>

⁶⁹ Rincón, Omar. (2009) *Narco.estética y narco.cultura en narco.lombia*. Revista Nueva Sociedad, No. 222. p. 147. Recuperada de: www.nuso.org

⁷⁰ *Ibíd.*

Dado que la principal característica de la mutación religiosa, es la transición de los mediadores tradicionales de la Iglesia Católica, hacia los mediadores instituidos por gracia natural; la fusión entre lo mundano y lo sagrado que presenta el sicario, significaría una mediación directa de la Virgen, pero con la particularidad de ser una mediación a favor del joven pobre, que da su vida para sacar a su mamá de la pobreza.

Lo anterior significa que para las grandes masas de pobres, no sólo está cambiando la mediación, sino también, la actuación de las deidades protagonistas del mundo sagrado; elemento que se explicaría a partir de una reinterpretación del amor preferencial de Dios por los pobres, presentado por la Iglesia Católica en el documento de Puebla y Medellín. Los nuevos significados que el sicario entrelaza alrededor de la muerte, simbolizarían entonces, que la mediación que el joven pide al mundo de lo sagrado (representado en la Virgen) es la salida de la madre de la pobreza y por ello, ofrece su vida en sacrificio voluntario.

Por otro lado, el lenguaje también es expresión de la nueva cultura, según Alonso Salazar es un “lenguaje trastocado que produce sentidos alrededor de la muerte”.⁷¹ Esta nueva relación con la vida y con la muerte, produjo un cambio en el campo religioso. Pues mientras la doctrina católica propone una vida según la voluntad de Dios, para alcanzar la vida eterna después de la muerte, el lenguaje de la subcultura narco, propone una vida que se ofrece por dinero, implicando una muerte prematura. La marginalidad y la exclusión que han generado una cultura de la pobreza, ha producido un estado de anomia, a tal punto que la existencia se funda con orientaciones fatalistas, dando importancia al vivir inmediato⁷².

El narcotráfico representa el hedonismo; volcado en la satisfacción propia, y la idea de que la verdad es inmediata, supeditada al ahora y el aquí. La desaparición

⁷¹ Ibíd.

⁷² Ibíd.

de los dogmas universales; confluyen en el surgimiento de este grupo social, que aparece como fisura de la sociedad en mutación.

De ahí la manifestación de lo “narco” como reproducción de unos esquemas culturales compartidos; donde la religión cobra otro sentido, y sus expresiones artísticas manifiestan la exuberancia, la exageración y lo estridente.

Siendo en palabras de Rincón⁷³, “la más común entre las comunidades desposeídas que se asoman a la modernidad y solo han encontrado en el dinero la posibilidad de existir en el mundo; y ese dinero que compra todo se consigue con lo narco, lo ilegal, la corrupción y el poder político.

⁷³ Ibíd.

3. EL PROCESO DE TRANSICIÓN DE LA IGLESIA CATÓLICA A LAS IGLESIAS PROTESTANTES

La presencia del protestantismo en la sociedad colombiana, y concretamente en la cotidianidad caleña, tiene sus raíces en los días de la naciente República de Colombia, cuando el libertador y Santander, vieron la necesidad de ilustrar al pueblo liberado, para que asumiera las riendas de su desarrollo interno y su participación a nivel internacional en un mundo reorganizado por la modernidad apremiante.

En esos días el protestantismo inglés, se mostraba como una opción clara para educar al pueblo, no tanto para iniciar un nuevo modo de experiencia religiosa, sino para superar la educación que hasta ese momento, estaba en manos de la Iglesia Católica colombiana, la cual se aferraba a los privilegios coloniales para subsistir, en una época en que la iglesia de Roma la dejó a la deriva, puesto que no supo acoger al nuevo pueblo liberado, para no desagradar al rey de España. Este lapso de indecisión es la primera fisura, por la cual el protestantismo inglés inicialmente, y norteamericano posteriormente⁷⁴ entra en la vida de la sociedad colombiana a través del sistema de educación lancasteriano⁷⁵ y con la Biblia como texto de lectura.

⁷⁴ El protestantismo es el único y muy importante movimiento religioso de influencia extranjera (especialmente norteamericana, con respecto a lo que el protestantismo contemporáneo tiene de más dinámico, y de origen europeo, debido a las emigraciones alemanas, inglesas, etc.

⁷⁵ A principios del siglo XIX se hallaba muy en boga en las escuelas primarias de Inglaterra el sistema llamado "lancasteriano" en honor de José Láncaster, un protestante cuáquero. El sistema consistía en un gran espíritu de colaboración. Se dividían los escolares en pequeños grupos de diez aproximadamente bajo la dirección de uno de los alumnos más adelantados, llamado "monitor", que se encargaba de enseñar a los demás lo que sabía, alcanzando así con un reducido número de maestros y el mínimo de gastos, el mayor rendimiento en la alfabetización. Los profesores se reunían en las primeras horas de la mañana con los monitores para darles las instrucciones del día, y ellos a su vez las enseñaban más tarde al resto del alumnado. Así, en poco

Cabe recordar que el protestantismo inglés, no posee una doctrina homogénea, sino que a lo largo de la historia se adscriben a él diferentes grupos doctrinales, por lo cual el protestantismo inglés se expresa en tres tipos de congregaciones, a saber:

- a) Iglesias históricas de carácter nacional como el anglicanismo en el Reino Unido; las iglesias calvinistas como los reformados y presbiterianos en Suiza, Holanda y Escocia;
- b) iglesias históricas de carácter congregacional como las iglesias puritanas y la mayoría de las iglesias bautistas; y,
- c) los movimientos pentecostales.

El presente capítulo muestra la ética religiosa de las iglesias protestantes inicialmente, y posteriormente, la ética de las denominaciones Presbiteriana (calvinista) y Bautista (calvinista-anabaptistas), con el objetivo de relacionar la ética religiosa que estas iglesias fueron configurando con las nuevas formas de expresión religiosa y la nueva forma de experimentar al sobrenatural. La llegada

tiempo Láncaſter logró educar muchos millares de niños en Inglaterra, y pronto algunos amigos del gran pedagogo pensaron que tan bienhechora campaña debía extenderse las naciones de América Latina que hacía poco habían concluido la sangrienta guerra de independencia contra la corona de España y se hallaban muy necesitadas de escuelas y colegios. Bolívar fue el primero en solicitar los servicios del educador protestante, quien viajó a Caracas para establecer allá escuelas según su célebre sistema. Considerando las grandes oportunidades que se presentaban para ayudar a la humanidad en su lucha por la liberación tanto intelectual como espiritual, creyeron conveniente que aquellas personas que iban a diferentes pueblos a fundar escuelas dieran a conocer también los secretos escondidos de la Biblia, la Palabra de Dios, verdadera fuente de sabiduría y fundamento indispensable para la libertad de los pueblos. Fue así como la Sociedad Bíblica Británica y Extranjera, de reciente fundación, entró a colaborar con Láncaſter y sus amigos para sostener aquella obra a la vez espiritual y educativa, escogieron a Diego Thomson para que iniciara labores en la República Argentina y recorriera después el resto del continente. (Ordoñez Francisco. Historia del Cristianismo evangélico en Colombia. Impreso en la Tipografía Unión, Medellín, Colombia.1956).

al territorio nacional de miembros de las sociedades bíblicas es de origen británico, con el misionero Diego Thomson. Todo comienza en el año de 1825⁷⁶, cuando este pastor escocés, llega a Bogotá después de distribuir escrituras en diferentes poblaciones de Colombia, el 15 de marzo de ese mismo año, funda la Sociedad Bíblica de Colombia. Esta entidad desaparece muy pronto, sin embargo se constituye en un gran avance para la obra bíblica en el territorio nacional.

Uno de los elementos constitutivos de los sistemas religiosos es la ética y alrededor de este elemento, se teje la historia del protestantismo en la vida de la sociedad colombiana. La ética puesta en escena por las sociedades bíblicas británicas, y posteriormente, por los misioneros norteamericanos, se centra inicialmente en la formación de los esclavos liberados, posteriormente en la atención a la clase obrera, que por su pensamiento liberal, sufría exclusión desde los inicios de la nueva vida nacional.

⁷⁶ A principios de 1825 arribó a la ciudad de Bogotá el misionero Diego Thomson, siendo honrosamente recibido por las más altas personalidades de la capital. Inmediatamente, con la actividad que le caracterizaba, dio principio a sus labores con una serie de conferencias a las cuales asistieron altos miembros del gobierno como también personajes distinguidos del clero católico romano. Los temas de las conferencias eran la educación y el mejoramiento de la vida espiritual del pueblo. Thomson partía de un principio verdadero e invariable: la libertad política sin la libertad espiritual no tiene valor ni significación alguna. Por esta razón se decidió dar un paso extraordinario, algo que no se había hecho aún en ningún otro país de nuestro continente, esto es la fundación de una Sociedad Bíblica Colombiana, con "el único y exclusivo objeto — según decía el reglamento — de promover la circulación y propagación de las sagradas escrituras en toda la república y en toda la América conforme a sus alcances." Era en realidad un nobilísimo propósito. La gran reunión que dio origen a la Sociedad, se llevó a cabo el 15 de marzo de 1825, a las cinco y media de la tarde en la misma capilla de la Universidad con asistencia de distinguidos personajes, entre los cuales se hallaban el Ministro de Relaciones Exteriores, Dr. Pedro Gual, el Senador Dr. Antonio Malo; los Representantes Joaquín Gómez y Mariano Niño; el Rector del Colegio de San Bartolomé, Dr. Estévez; el Prior del Convento de los Predicadores, Fray Mariano Garmier, otros sacerdotes cuyos nombres no se mencionan y una gran cantidad de público selecto. (Ordoñez Francisco. Historia del Cristianismo evangélico en Colombia. Impreso en la Tipografía Unión, Medellín, Colombia.1956)

La misión de la Sociedad Bíblica Británica es ecuménica, el presbítero Avendaño⁷⁷ la define como “el movimiento orientado a lograr la unidad de todos los cristianos⁷⁸”. El *ecumenismo* surge precisamente en los ámbitos protestantes, elemento que posteriormente fue incorporado por la Iglesia Católica⁷⁹.

Por otra parte, los misioneros enviados al territorio nacional, llegaron con fines educativos; sin embargo, es innegable la influencia ética que tuvieron en la vida nacional; puesto que la ética protestante en general, por su naturaleza, se centra en el espíritu de acumulación⁸⁰; entendida como “la ética del trabajo”, el deber de hacerlo tan bien como sea posible “` [incluso en el mismo cielo] no podemos ser bendecidos sin una ocupación⁸¹”

“El trabajo tiene que ser considerado como propósito de la vida querido por Dios, tiene que ser hecho tan bien como sea posible y el trabajo debe valer como deber que se debe culminar”⁸²y es esta doctrina la que guió la participación del protestantismo en la conformación del orden económico de la naciente república,

⁷⁷ AVENDAÑO L. El obispo José María Estévez, míster James Thompsom y el primer intento de ecumenismo en Colombia. Discurso pronunciado en el Salón Santander, de la Academia de Historia del Norte de Santander. 2011. Consultado en <http://www.laplayadebelen.org/>

⁷⁸ Ibíd. Párr. 2.

⁷⁹ Ibíd. Párr 3

⁸⁰ WEBER, Max , 1999 [1905/1920], La ética protestante y el espíritu del capitalismo, México: FCE, [consultado el 29 de agosto de 2015]. Disponible en: <http://medicinayarte.com/img/weber-max-la-etica-protestante-y-el-espiritu-del-capitalismo.pdf>

⁸¹ LAVATER, Johann K. Aussichten in die Ewigkeit, 1773.

⁸² HIMANE Pekka. S. 27 Die Hacker-Ethik und der Geist des Informations-Zeitalters. Riemann, München 2001.

de ahí su constante preocupación por la clase obrera colombiana⁸³ y la influencia del utilitarismo, como una posible nueva forma de explotación.

Un clero escindido y con el intento de instrumentalización de su labor pastoral por parte del gobierno, llevó a algunos críticos a interpretar el asunto del utilitarismo como una más de las medidas anticlericales. Esta percepción se agravó por la fundación de la Sociedad bíblica de Mr. Thomson, a la que asistieron las autoridades civiles y eclesiásticas de la república, quizás estas últimas por ignorancia, desinformación o conveniencia política. El objeto de dicha sociedad era en un principio el estudio de las Sagradas Escrituras en lengua castellana, aunque más adelante se revelaron sus verdaderos propósitos de proselitismo protestante. Este incidente condujo a que muchas personas, incluido Francisco Margallo⁸⁴, acusaran al gobierno de intentar extender el protestantismo en Colombia en perjuicio de la fe católica y a conectar, equivocadamente, a Bentham⁸⁵ con el protestantismo.

⁸³ HOORN, André. ¿Does a Protestant work ethic exist? Evidence from the well-being effect of unemployment. *Journal of Economic Behavior & Organization*. Vol. 2013. 91. 91, p. 1 - 12. Recuperado de <http://www.sciencedirect.com/>

⁸⁴ "Clérigo católico nacido en Bogotá en 1765, y fallecido en la misma ciudad, en 1837. El piadoso es recordado, entre otras cosas, por sus virtudes ejemplares, por la elaboración de prédicas escritas tituladas 'El gallo de San Pedro', 'El perro de Santo Domingo', 'La espada de Holofernes', 'El arca salutífera' y el folleto 'Dirección cristiana de las acciones cristianas'. Además de ello escribió 'La Ballena', texto en contra de la Sociedad Bíblica Protestante. Diez años antes de su deceso, el padre Margallo y Duquesne lanzó su apocalíptica profecía, aún no cumplida de "El 31 de Agosto de un año que no diré, sucesivos terremotos hundirán a Santafé". Disponible en: http://www.bogotalogo.com/wiki/index.php?title=Margallo_y_Duquesne,_Francisco. Consultado Febrero 10 - 2015

⁸⁵ Bentham (filósofo británico, jurista, y reformador social) niega la existencia de la ley natural, la conciencia y la religión revelada, verdaderos fundamentos de la moral universal, el derecho y el orden político e institucional.

Bolívar y Santander, tuvieron relaciones con el utilitarismo de Bentham: la exigencia de los textos de Bentham en 1825 coincidió con “la primera controversia sobre el utilitarismo en Colombia (1825-1836): concebida como disputas, entre las élites por el control de los fundamentos filosóficos del derecho benthamismo y una parte de la élite que vio, en las medidas anticlericales de Francisco de Paula Santander, comprometidos sus intereses y expectativas. [...] El rechazo a las medidas anticlericales de Santander, con las que se pretendió aminorar la influencia social del clero, fue interpretado por el núcleo anti-benthamista como la concreción del intento por relocalizar un importante resorte de estabilidad social, y reemplazarlo por unos principios ajenos a la postulada sociabilidad natural humana. Tales principios eran, además, contradictorios con la moral establecida por la fe católica”⁸⁶.

A continuación se muestra la vida nacional marcada por tres factores fundamentales, a saber:

- a) el pueblo colombiano corriendo con ansia hacia la modernidad que lo ha deslumbrado con la promesa de libertad, igualdad y solidaridad,
- b) una Iglesia Católica queriendo poner la rienda al pensamiento liberal que anima la emancipación del pueblo, y
- c) un protestantismo silencioso, que inicialmente insiste con tenacidad en la educación del pueblo, con la Biblia como texto de estudio, y posteriormente se centra en la formación doctrinal de sus miembros, que en primer lugar son de origen liberal y en segundo lugar, son disidentes católicos decepcionados.

⁸⁶ Revista FACULTAD DE DERECHO Y CIENCIAS POLÍTICAS. Vol. 44, No. 121 (2014) / 755 Disponible en https://www.google.com.co/?gfe_rd=cr&ei=BzsVVvmuJcXI8AeS1YqIBw#q=El+rechazo+a+las+medidas+anticlericales+de+Santander+con+las+que+se+pretendi%C3%B3+aminorar+la+influencia+social+del+clero+fue+interpretado+por+el+n%C3%BAcleo+anti-benthamista+como+la+concreci%C3%B3n+del. Consultado Febrero 10 -2015.

La interacción de la Iglesia Católica y los misioneros protestantes marcan fuertemente la vida nacional desde el inicio de la república y las consecuencias se notan a finales del siglo XX, cuando la fuerte presión de la modernidad conduce al pueblo colombiano a una mutación religiosa, con la Iglesia Católica como estandarte de la colonización, y el protestantismo, como la posibilidad de emancipación.

El protestantismo, como toda forma religiosa, está compuesto por elementos fundamentales como la ética, la expresión, la organización y la experiencia del *sobrenatural*; es así como la ética religiosa propuesta por el protestantismo en cada una de sus acciones se expresa en 3 aspectos, a saber:

- a) el deseo de ilustrar al pueblo recién liberado a través del método de lectura lancasteriano;
- b) el deseo de dar a conocer la Palabra de Dios al pueblo, comprimiendo así el principio luterano que confía en la transformación del corazón humano por la sola escucha de la Palabra; y,
- c) la acción social que marcó profundamente la vida de los primeros misioneros protestantes llegados al país, y posteriormente, la defensa de los derechos fundamentales de los obreros, y de los ciudadanos excluidos, por su pensamiento liberal.

En el presente capítulo se expone la evolución del protestantismo en torno a los tres aspectos mencionados arriba y en diálogo constante con el accionar católico de la época, lo cual permitirá evidenciar el recorrido histórico de la ética protestante, que es en últimas, el elemento religioso que motivará el florecimiento de las denominaciones protestantes a finales del siglo XX, en la sociedad colombiana y caleña específicamente.

Todo comienza con la preocupación que los próceres de la patria, recién libertada, tenían por la educación del pueblo; esta preocupación radicaba en el hecho de que “durante la dominación española, la educación fue lamentablemente

descuidada, la importancia e impresión de libros era restringida y todo brote de ambición intelectual era severamente controlado. Tanto la iglesia dominante como el gobierno peninsular, estaban de acuerdo en que mientras más ignorantes fuesen las masas, más fácil sería explotarlas y dominarlas⁸⁷” Tanto el libertador como los demás pensadores criollos de la época, eran conscientes de que además de la liberación política, el pueblo necesitaba romper las cadenas de la ignorancia, es por este motivo que mientras la Iglesia Católica se mantenía en su estructura colonial, el protestantismo inglés llegó con el método lancasteriano para ilustrar al pueblo recién liberado.

Cabe anotar que este no es el inicio de una presencia protestante en el territorio nacional, puesto que siglos atrás, ya había sucedido un hecho muy importante; en 1627, las migraciones colonizadoras inglesas de los puritanos, quienes confesaban la fe Bautista y que fueron perseguidos en Inglaterra por el rey Jacobo I, llegaron al archipiélago de San Andrés, Providencia y Santa Catalina. En 1629 llegó a Providencia otro grupo de puritanos. En 1641 hubo aproximadamente unas ochocientas expediciones puritanas al archipiélago dirigidas por la Compañía de aventureros de Westminster⁸⁸. Mismo año en el cual fueron expulsados los puritanos del Imperio Español.

En este sentido, los primeros contactos con el mundo protestante datan del tiempo de la colonia y se habrían dado por el Caribe colombiano, puesto que “entre los países latinoamericanos, es probablemente Colombia el que ha recibido las más antiguas y variadas influencias de núcleos protestantes, contándose entre ellos: aventureros y colonizadores del siglo XVII, soldados de la Independencia, agentes de las Sociedades Bíblicas y un número incontable de misioneros, médicos,

⁸⁷ MORENO PALACIOS, Pablo. Por momentos hacia atrás, por momentos hacia adelante. Una historia del protestantismo en Colombia 1825-1945. Estelar Impresores Ltda. Cali. 2010. 241

⁸⁸ ORDOÑEZ Francisco. Historia del Cristianismo Evangélico en Colombia. Impreso en la Tipografía Unión, Medellín, Colombia.1956

profesores y enfermeras que han servido a nuestra patria con apostólico altruismo⁸⁹". Sin embargo, es a la mitad del siglo XVII cuando llegaron los primeros colonizadores que habrían de establecerse definitivamente en las islas de San Andrés y Providencia, dejaron en ellas imperecederos recuerdos de la religión, el idioma y las costumbres. "Llegaron en los buques mercantes, procedentes de diversas partes del mundo, por la vía de Jamaica. Vinieron luego otros de los Estados Unidos, que fueron los que dieron a los isleños la lengua inglesa y la religión protestante⁹⁰"

A la Iglesia Católica le preocupaba el hecho que, siguiendo la doctrina luterana, "se enseñaba que se podía conseguir la vida eterna en cualquier religión, con tal que hubiese rectitud y honradez en las costumbres⁹¹".

Este pensamiento, constituía la liberación de las cadenas religiosas que la Iglesia Católica había mantenido a la salvación, someténdola a diezmos, dispensas y estipendios. La Iglesia Católica por ser la religión oficial se atribuía el derecho a identificarse con el concepto de ciudadanía, es decir sí se era colombiano, implícitamente se era católico, y cualquier reacción frente a la fe, se mostraba como un ataque a la nación.

Un factor determinante en la acogida del protestantismo por parte del pueblo colombiano, radicaba en el hecho de que la Iglesia Católica, luchaba por mantener a los pueblos colonizados bajo el poder de los príncipes, con la idea que toda autoridad viene de Dios:

Sabiendo Nos que se han divulgado, en escritos que corren por todas partes, ciertas doctrinas que niegan la fidelidad y sumisión debidas a los príncipes, que por doquier encienden la antorcha de la

⁸⁹ MORENO PALACIOS, Pablo. Por momentos hacia atrás, por momentos hacia adelante. Una historia del protestantismo en Colombia 1825-1945. Estelar Impresores Ltda. Cali. 2010.

⁹⁰ Ibíd.

⁹¹ Ibíd.

rebelión, se ha de trabajar para que los pueblos no se aparten, engañados, del camino del bien. Sepan todos que, como dice el Apóstol, toda potestad viene de Dios y todas las cosas son ordenadas por el mismo Dios. Así, pues, el que resiste a la potestad, resiste a la ordenación de Dios, y los que resisten se condenan a sí mismos. Por ello, tanto las leyes divinas como las humanas se levantan contra quienes se empeñan, con vergonzosas conspiraciones tan traidoras como sediciosas, en negar la fidelidad a los príncipes y aun en destronarles⁹².

Mientras tanto, la sociedad inglesa respondía al llamado de los patriotas, y fortalecía las ideas independentistas del nuevo mundo; a través del envío de soldados para apoyar la búsqueda de la libertad. Esto permitió el asentamiento de familias enteras en territorio colombiano, enriqueciendo la vida nacional con las costumbres y la religión:

Nuestro segundo contacto histórico con el cristianismo protestante ocurrió en los días de la Independencia, cuando vinieron muchos de esta religión; mas no en calidad precisamente de pastores o misioneros, sino en traje de soldados, que venían de la lejana Inglaterra, a solicitud de los patriotas revolucionarios, dispuestos a unir con ellos sus espadas en defensa de la libertad americana. Una vez terminada la contienda, se quedaron muchos de ellos y establecieron sus hogares en diferentes ciudades de Colombia. El más sobresaliente de todos, tanto por el honroso testimonio de su fe, como por los elevados cargos que ocupó, fue el Coronel James Fraser.⁹³

Los patriotas se sentían sumamente agradecidos de los ingleses por el auxilio prestado durante la guerra de emancipación; las ideas y las costumbres inglesas estaban de moda. Un factor de orden político y psicológico fue la indecisión del Papa en cuanto a la actitud que debería tomar frente a las nuevas repúblicas americanas. En todos estos países, la Iglesia Católica fue un fuerte elemento de oposición a los patriotas, aunque al final los patriotas ganaron la guerra y el Papa

⁹² GREGORIO XVI Papa. "MIRARI VOS". Sobre los errores modernos. Carta Encíclica promulgada el 15 de agosto de 1832. [en línea]. Disponible en internet: <http://www.vatican.va/archive/histcouncils/iivaticancouncil/indexsp.htm>. Consultado el 1 de mayo de 2015.

⁹³ MORENO PALACIOS, Pablo. Por momentos hacia atrás, por momentos hacia adelante. Una historia del protestantismo en Colombia 1825-1945. Estelar Impresores Ltda. Cali. 2010.

se vio entonces, en un grave dilema, si daba su reconocimiento a los gobiernos de las nuevas repúblicas; causaría un disgusto al rey de España, pero si de lo contrario, se negaba a reconocer la independencia de estos países, corría el peligro de que todos los millones de americanos, se resintieran contra el Vaticano y buscaran otros caminos.

Los dirigentes patriotas que conocían los vaivenes de esta política pragmática del Vaticano, habían perdido su confianza, y buscaban otros rumbos para la orientación de la vida nacional. Todo esto explica la creación de una Sociedad Bíblica en la ciudad de Bogotá, con el apoyo oficial del clero y del gobierno civil.

Mientras que la sociedad bíblica británica y extranjera, preparaba su llegada al continente americano para ilustrar al pueblo, la iglesia de Roma trataba incansablemente de mantener la autoridad sobre los pueblos recién liberados, como se evidencia en la encíclica del Papa Gregorio XVI, promulgada el 15 de agosto de 1832, donde muestra su preocupación por que se “predican toda clase de libertades, promueven perturbaciones contra la Iglesia y el Estado; y tratan de destruir toda autoridad, por muy santa que sea”⁹⁴.

Los agentes de las Sociedades Bíblicas, anduvieron por caminos casi intransitables, para poner en manos del pueblo millares de libros que contenían el mensaje de la Palabra de Dios. En diciembre de 1821 llegó a Bogotá Lucas Matthews para continuar las labores de la Sociedad. Las Biblias que quedaron en Bogotá fueron más tarde distribuidas por el Cónsul de la Gran Bretaña y otros ciudadanos en su mayoría extranjeros, y de acuerdo con las instrucciones recibidas de las Sociedades Bíblicas.

Ante los nuevos vientos de libertad, la Iglesia Católica reacciona con prevención y arremete nuevamente, a través de unos de sus documentos doctrinales contra los

⁹⁴ GREGORIO XVI Papa. Carta Encíclica promulgada el 15 de agosto de 1832. [En línea]. [consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm.

agentes que colaboran con la emancipación del pueblo, para evitar que éste asiente los principios de sus derechos y de su autodeterminación. Véase:

Sabemos, Venerables Hermanos, que en los tiempos calamitosos que vivimos, hombres unidos en perversa sociedad e imbuidos de malsana doctrina, cerrando sus oídos a la verdad, han desencadenado una guerra cruel y temible contra todo lo católico, han esparcido y diseminado entre el pueblo toda clase de errores, brotados de la falsía y de las tinieblas. Nos horroriza y nos duele en el alma considerar los monstruosos errores y los artificios varios que inventan para dañar; las insidias y maquinaciones conque estos enemigos de la luz, estos artífices astutos de la mentira se empeñan en apagar toda piedad, justicia y honestidad; en corromper las costumbres; en conculcar los derechos divinos y humanos, en perturbar la Religión católica y la sociedad civil, hasta, si pudieran arrancarlos de raíz.⁹⁵

Mientras que la Iglesia colombiana orientada por la doctrina de la Iglesia Romana, continuaba arremetiendo en contra de aquellos que “engañan a los incautos y los arrastran al error, imaginándose estar ellos solos en el secreto de la prosperidad”⁹⁶, llega a Bogotá el primer misionero protestante, el Dr. Henry Barrington Pratt, y establece un centro de predicación que llega a ser la primera iglesia evangélica organizada dentro del país. Con todas las implicaciones de ilustración para una naciente República, Pratt estableció una imprenta propia y a principios de 1855 publica el primer número de "La Prensa Evangélica", en una edición de 1.200 copias.

Sin embargo, la Iglesia Católica no cesó en sus intentos por mantener en su grey el temor a la autoridad divina, y su recelo por las ideas que afirmaban los derechos del hombre y los nuevos valores de la modernidad, como lo afirma la carta encíclica *Qui Pluribus*: “Socialismo, Comunismo, Sociedades secretas,

⁹⁵ PÍO IX Papa. Carta Encíclica *Qui pluribus*: Sobre la Fe y la Religión, promulgada el 9 de noviembre de 1846. [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm.

⁹⁶ *Ibíd.*

Sociedades bíblicas, Sociedades clérigo-liberales, tales pestilencias han sido muchas veces y con gravísimas sentencias reprobadas en esta Encíclica”⁹⁷.

Continuando con la dinámica social y política del país, se levantaron en armas varios líderes militares en diferentes lugares del país, entre ellos el célebre Gral. Tomás Cipriano de Mosquera, quien venciendo el 18 de julio de 1861, expidió una serie de medidas completamente anticlericales. El 22 de ese mismo mes, tanto el nuncio papal como los jesuitas salieron expulsados del país, como lo narra el Pastor Pablo Moreno: “Ningún sacerdote podía ejercer su ministerio sin permiso del gobierno, todas las propiedades de las comunidades religiosas se adjudicaron a la nación, el arzobispo Herrán fue reducido a prisión y se extinguieron los conventos”⁹⁸.

Inmediatamente, el Presidente Mosquera convocó misioneros protestantes para que establecieran iglesias y escuelas en el país. Es así como el domingo 24 del mes de noviembre de 1861, en la Iglesia Presbiteriana se celebró por primera vez la Cena del Señor en Bogotá y fueron recibidas formalmente como miembros de la congregación 3 personas.

La Iglesia de Roma percibió la desbandada de sus fieles y entonces expresó en sus discursos el deseo de la unidad de los cristianos, pero bajo sus criterio, es decir, bajo la sombra de la única Iglesia establecida por Jesucristo en la cual se han de reunir todos los hijos de Dios, hermanos en Jesucristo, bajo la autoridad del sucesor de Pedro.: “Vuelvan, pues, al Padre común, que olvidando las injurias inferidas, la Sede Apostólica, los recibirá amantísimamente. La unión de los cristianos no se puede fomentar de otro modo que procurando el retorno de los disidentes a la única y verdadera Iglesia de Cristo, de la cual un día desdichadamente se alejaron; a aquella única y verdadera Iglesia que todos

⁹⁷ Ibíd.

⁹⁸ MORENO PALACIOS, Pablo. Por momentos hacia atrás, por momentos hacia adelante. Una historia del protestantismo en Colombia 1825-1945. Estelar Impresores Ltda. Cali. 2010.

ciertamente conocen y que por la voluntad de su Fundador debe permanecer siempre tal cual él mismo la fundó para la salvación de todos⁹⁹". Bajo estas condiciones las iglesias que se asentaban cada día más, hicieron oídos sordos al llamado.

La iglesia presbiteriana siguió con su misión, en medio de la intolerancia del clero católico y muchas otras vicisitudes, y continuaban llegando al país con la misma tenacidad que la gota de agua en la roca:

El Reverendo Sharpe continuó trabajando y publicó entre otros, un tratado titulado "Vida de la Virgen María," en el que resaltaba como las Escrituras en versión Católica, nada dicen de las doctrinas romanas de la perpetua virginidad y la ascensión a los cielos; ni la presentan como "madre de Dios"¹⁰⁰

En julio de 1860 arribó a Barranquilla un nuevo misionero presbiteriano, el Rdo. Guillermo McLaren, acompañado de su esposa, quienes fueron recibidos por Sharpe, y en noviembre de 1866 llegó a Santa Marta un nuevo misionero, el Reerendo Paul Pitkin; quien trajo consigo la primera entrega de himnarios evangélicos en español.

En esa situación, la iglesia de Roma proseguía afirmándose como la única portadora de la verdad: "Sólo la Iglesia Católica es la que conserva el culto verdadero, ella es la fuente de la verdad, la morada de la Fe, el templo de Dios; quien quiera que en él no entre o de él salga, ha perdido la esperanza de vida y de salvación"¹⁰¹.

⁹⁹ PÍO IX Papa. Carta Encíclica Qui pluribus: Sobre la Fe y la Religión, promulgada el 9 de noviembre de 1846. [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm.

¹⁰⁰ MORENO PALACIOS, Pablo. Por momentos hacia atrás, por momentos hacia adelante. Una historia del protestantismo en Colombia 1825-1945. Estelar Impresores Ltda. Cali. 2010.

¹⁰¹ PÍO IX Papa. Carta Encíclica Qui pluribus: Sobre la Fe y la Religión, promulgada el 9 de noviembre de 1846. [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm.

El partido liberal, que ostentaba el poder en 1865, propendió por instruir al pueblo bajo la doctrina presbiteriana. Para ello, en diciembre del mismo año, el nuevo presidente de la república, Dr. Manuel Murillo Toro, “se puso en contacto con el misionero Presbiteriano Wallace y le aconsejó tomar posesión de uno de los más antiguos conventos católicos para que lo utilizara por \$5.000 como capilla, escuela y residencia. Entre tanto le concedió permiso para que celebrara sus cultos en un local que había servido para reuniones del congreso. Allí se iniciaron servicios en inglés y español el 15 de ese mismo mes”.¹⁰² Mientras tanto, la Iglesia Católica editó un nuevo documento, en el cual se calificaban las ideas liberales como pestilencias, que buscan el reconocimiento de los derechos de los hombres y de valores como la igualdad, poniendo en peligro el principio de autoridad divina que poseían la iglesia y los príncipes:

La mortal pestilencia que serpentea por las más íntimas entrañas de la sociedad humana, bajo el nombre de socialistas, comunistas o nihilistas, quieren trastornar los fundamentos de toda sociedad civil. Estos, mancillan la carne, desprecian la dominación y blasfeman de la majestad. A los poderes superiores les niegan la obediencia, que según el apóstol Dios pidió para ellos, y andan predicando la perfecta igualdad de todos los hombres en derechos y deberes¹⁰³.

Al tiempo que la acción evangelizadora de la Iglesia Presbiteriana hacía realidad el derecho a la instrucción de los obreros, empleados, maestros y profesionales, que se adherían a su denominación¹⁰⁴, la Iglesia Católica proclamaba incesantemente

¹⁰² MORENO PALACIOS, Pablo. Por momentos hacia atrás, por momentos hacia adelante. Una historia del protestantismo en Colombia 1825-1945. Estelar Impresores Ltda. Cali. 2010.

¹⁰³ LEÓN XIII Papa. Carta Encíclica Quod Apostolici Muneris: Sobre el socialismo, comunismo, nihilismo, promulgada el 28 de diciembre de 1878. [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en <http://www.vatican.va/archive/histcouncils/iivaticancouncil/indexsp.htm>.

¹⁰⁴ En el culto solemne celebrado el 1 de enero de 1865 fueron recibidos como miembros de la iglesia los primeros creyentes colombianos, señores Carlos Bransby y Manuel Panlagua y la Srta.

el peligro de las ideas liberales que “impugnaban el derecho de propiedad sancionado por la ley natural, y trabajaban por arrebatarse y hacer común cuanto se ha adquirido a título de legítima herencia¹⁰⁵”

La iglesia local guiada por la iglesia de Roma, seguía con su cuestionamiento con las alianzas de las nuevas denominaciones religiosas con la masonería¹⁰⁶. Sin embargo, la iglesia presbiteriana continuaba sus servicios con ancianos ordenados en tierra colombiana, como lo reseña el historiador Moreno¹⁰⁷: “en octubre del año 1883 fueron ordenados los tres primeros ancianos de la iglesia local”.

En ese momento histórico, la iglesia presbiteriana estaba bajo la guía del Reverendo Milton, siempre interesada por la preocupación por la instrucción del pueblo colombiano, es por esto que inicia labores en el Colegio Americano para varones en 1885. Simultáneamente, funcionaba el colegio en Barranquilla con la misma preocupación por dar acceso a la instrucción a todos aquellos que buscaban la emancipación de la mente y el espíritu, pese a eso, la Iglesia Católica se negaba a aceptar la igualdad entre los seres humanos, promulgado por la ilustración y que ha sostenido la lucha liberadora en los pueblos americanos.

Mas como no pueden ser iguales las capacidades de los hombres, si distan mucho uno de otro por razón de las fuerzas corporales o del

Kate McFarren, arribó a Bogotá con el exclusivo fin de trabajar en el ramo educativo, en el recién fundado Colegio Americano para Señoritas.

¹⁰⁵ LEÓN XIII Papa. Carta Encíclica Quod Apostolici Muneris: Sobre el socialismo, comunismo, nihilismo, promulgada el 28 de diciembre de 1878. [en línea]. Op. cit. Disponible en <http://www.vatican.va/archive/histcouncils/iiivaticancouncil/indexsp.htm>.

¹⁰⁶ En nuestros días, todos conspiran a una y pelean con la mayor vehemencia, bajo la guía y auxilio de la sociedad que llaman de los Masones y con audacia se revuelven contra la majestad de Dios, maquinan abiertamente y en público la ruina de la Santa Iglesia, y esto con el propósito de despojar, si pudiesen, enteramente a los pueblos cristianos de los beneficios conquistados por Jesucristo, nuestro Salvador. LEÓN XIII, Papa. Carta Encíclica Humanum Genus: sobre la masonería y otras sectas. Promulgada el 20 de abril de 1884. [en línea]. [consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm

¹⁰⁷ MORENO PALACIOS, Pablo. Por momentos hacia atrás, por momentos hacia adelante. Una historia del protestantismo en Colombia 1825-1945. Estelar Impresores Ltda. Cali. 2010.

espíritu, y son tantas las diferencias de costumbres, voluntades y temperamentos, nada más repugnante a la razón que el pretender abarcarlo y confundirlo todo y llevar a las leyes de la vida civil tan rigurosa igualdad¹⁰⁸.

La preocupación constante de la iglesia Presbiteriana, por instruir al pueblo con la biblia como texto de estudio, se cristalizó con Penzotti. Este misionero ejerció un efectivo y saludable ministerio, que después se extendió a varias otras ciudades del país; dejando a su paso centenares de Biblias diseminadas como base para un trabajo permanente en el futuro. El misionero Caldwell asumió este encargo y tiempo después, recorrió muchas poblaciones, vendiendo millares de biblias y predicando en muchos lugares para establecer contactos para el futuro de la obra. Mientras, algunos párrocos de la Iglesia Católica local, olvidando que la palabra de Dios es el verdadero pan de vida, cambiaban las biblias por vida de los santos o novenas a las ánimas, y la iglesia general de Roma promulgaba la ruina total de los pueblos que se iban acogiendo a las ideas liberales, como se puede verificar en la carta encíclica *Humanum Genus*:

Los mayores peligros para los Estados. Porque, quitado el temor de Dios y el respeto a las leyes divinas, menospreciada la autoridad de los príncipes, consentida y legitimada la manía de las revoluciones, sueltas con la mayor licencia las pasiones populares, sin otro freno que el castigo, ha de seguirse necesariamente el trastorno y la ruina de todas las cosas.¹⁰⁹

En la última década del siglo XIX, se avecinan tiempos de guerra por la conmoción general del país, sin embargo, la iglesia Presbiteriana diseña clases teológicas nocturnas con un pensum que abarcaba las asignaturas enseñadas regularmente en un instituto bíblico para pastores. Allí recibieron su preparación dos jóvenes que con el tiempo ayudarían eficazmente en el desarrollo de la obra: Alejandro González y Eustacio Forero.

¹⁰⁸ *Ibíd.*

¹⁰⁹ LEÓN XIII Papa. Carta Encíclica *Quod Apostolici Muneris*: Sobre el socialismo, comunismo, nihilismo, promulgada el 28 de diciembre de 1878. [en línea]. Op. cit. Disponible en <http://www.vatican.va/archive/histcouncils/iivaticancouncil/indexsp.htm>

Finalmente, surge en la Iglesia Católica un pastor sensible a la crisis social que viven los menos favorecidos, y la iglesia de Roma promulga el documento que será el bastión sobre el cual se desarrollará toda la doctrina social de la Iglesia en el siglo XX. La referencia es la carta encíclica *Rerum Novarum*. A continuación se presentan algunos apartes que resumen el espíritu de la carta para comprender mejor el direccionamiento que tomó a partir de este documento la Iglesia Católica.

Inicialmente el documento católico desglosa las causas de la crisis social que atraviesan los obreros en el mundo:

El cambio de las relaciones entre patronos y obreros; la acumulación de las riquezas en pocas manos, y la pobreza ampliamente extendida; la mayor conciencia de su valer en los obreros, y su mutua unión más íntima; todo ello, junto con la progresiva corrupción de costumbre y al haberse apartado las naciones y las leyes civiles de la religión de nuestros padres, poco a poco ha sucedido que los obreros se han encontrado entregados, solos e indefensos, a la inhumanidad de sus patronos y a la desenfrenada codicia de los competidores¹¹⁰.

El obispo de Roma coloca las bases sólidas para una reforma de las condiciones laborales de la clase obrera, estos cimientos tienen que ver con el respeto a la propiedad privada; es así como toma posición frente a la propuesta marxista de la lucha de clases y desde allí, inicia con la propuesta sobre la cual los legisladores diseñarán las reformas laborales en el futuro:

Por lo tanto, cuando se plantea el problema de mejorar la condición de las clases inferiores, se ha de tener como fundamental el principio de que la propiedad privada ha de reputarse inviolable.¹¹¹

La propuesta del romano pontífice, giraba en torno a las asociaciones conformadas adecuadamente sobre el derecho natural, para que los

¹¹⁰ LEÓN XIII, Papa. Carta Encíclica *Rerum Novarum*.: Sobre la condición de los obreros. Promulgada el 15 de mayo de 1891. Op cit. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm.

¹¹¹ *Ibíd.*

patronos y aun los mismos obreros contribuyan a la solución, mediante instituciones encaminadas a prestar los necesarios auxilios a los indigentes, y que trataran de unir a las dos clases entre sí:

Amonestaron a los obreros cristianos para que formasen las asociaciones profesionales y les enseñaron el modo de hacerlas, y con ello grandemente confirmaron en el camino del deber a no pocos que se sentían atraídos con vehemencia por las asociaciones socialistas, las cuales se hacían pasar como el único refugio y defensa de los humildes y oprimidos.¹¹²

La Iglesia Católica proponía que el fundamento de las leyes sociales, se colocara en la religión, para regular las relaciones mutuas de los socios, con plena tranquilidad en su convivencia y el mejor bienestar económico. Para esto se requería según el pontífice:

- a) la redención del proletariado,
- b) que el contrato de trabajo se suavizara por medio del contrato de sociedad,
- c) que la remuneración del obrero fuera en verdad suficiente para su propia sustentación y para la de su familia,
- d) la regulación de los salarios.

Mientras tanto en Bogotá, se llevaría a cabo la primera reunión misionera, con asistencia de todos los misioneros establecidos en la capital, en Barranquilla y Medellín.

Hacia fines del siglo XIX estalló la más enfurecida de las contiendas civiles libradas hasta entonces, la llamada *Guerra de los Mil Días*, que se desarrolló rápidamente en toda la nación y causó pánico general e inmediata interrupción de casi todas las actividades sociales. La asistencia a los servicios religiosos disminuyó notablemente y los colegios fueron ocupados temporalmente para servicios militares de emergencia. Pasada la guerra y reabiertos los colegios, se

¹¹² Ibíd.

presentó la separación de Panamá y la actitud de los Estados Unidos en el asunto, hizo crecer un espíritu nacionalista en contra del "imperialismo yanqui", lo cual se reflejaba en una mayor oposición a la presencia de los misioneros evangélicos que en su gran mayoría eran norteamericanos.

Un nuevo impulso proveniente del General Rafael Uribe, ayudó a despertar nuevamente la dinámica de la iglesia protestante en Bogotá en el año 1904, y fue el hecho de que el general matriculó una de sus hijas en el Colegio para señoritas, asunto que imitaron otras altas personalidades de la época. El colegio llegó a ser más popular que nunca y posteriormente, se reanudaron las clases teológicas para jóvenes avanzados, así como se intensificaron los viajes evangelizadores hacia Boyacá y las ciudades del Socorro, San Gil y Bucaramanga. La obra seguía avanzando también en la Costa Atlántica y la región occidental, además de que el 26 de junio de 1906 se celebró en Bogotá el primer cincuentenario evangélico en Colombia. El Sr. John Barret, Ministro de los Estados Unidos, elogió la obra civilizadora y estrictamente cristiana, que la Misión Evangélica Presbiteriana venía realizando con tanta abnegación y perseverancia, en beneficio de la patria.

En adelante, la iglesia presbiteriana entraría en la etapa de establecer templos sostenidos por la feligresía, lo cual era una señal de la fuerza que había tomado esta iglesia en la vida nacional¹¹³. Mientras la doctrina social católica se dirigía una y otra vez en contra del comunismo¹¹⁴, las denominaciones protestantes se establecían fuertemente en el país, a través de cultos evangelísticos, escuelas y colegios, conferencias y servicio social, este último realizado principalmente por el

¹¹³ En 1937 la Misión adquirió un buen lote de terreno en la calle 24, con el propósito de levantar allí un nuevo templo. En 1950 se dio principio a varias actividades, incluyendo clases nocturnas, películas educativas, conferencias culturales, consultas médicas y cultos evangelísticos. En el mismo año se abrió el Colegio Colón para enseñanza primaria, con una matrícula de 50 niños. Más tarde se construyó un local más amplio y mejor adecuado a las necesidades.

¹¹⁴

PÍO XI, Papa. Carta Encíclica *Divini Redemptoris*: sobre el Comunismo Ateo. Promulgada el 15 de mayo de 1937. [en línea]. [consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm

grupo de los Cristófilos que estaba conformado por profesionales de diferentes ramas, quienes prestaban un servicio social a las poblaciones cercanas de manera gratuita. Mientras la Iglesia presbiteriana alcanzaba cada vez más mayores números de adeptos, a través del servicio social y otras estrategias, la Iglesia Católica continuaba en su avanzada contra toda forma de comunismo, aclarando a la iglesia universal que el desarrollo económico que se atribuye a dicha ideología se debe a otros factores. Véase:

Más aún, se hace gala de este seudoideal, como si él hubiera sido el iniciador de cierto progreso económico, el cual, cuando es real, se explica por otras causas muy distintas: como son la intensificación de la producción industrial en países que casi carecían de ella, la explotación de enormes riquezas naturales, y el uso de métodos inhumanos para efectuar grandes trabajos a poca costa¹¹⁵.

En estos tiempos de violencia, la iglesia Presbiteriana unía en sus servicios y actividades, adeptos de diferentes clases, mientras que la Iglesia Católica anunciaba en sus documentos, la lucha de clases a las que conducía el Comunismo, como se puede apreciar en otro apartado de la carta encíclica:

Los comunistas sostienen que los hombres pueden acelerar el conflicto que ha de conducir al mundo hacia la síntesis final. De ahí sus esfuerzos para hacer más agudos los antagonismos que surgen entre las diversas clases de la sociedad; la lucha de clases, con sus odios y destrucciones, toma el aspecto de una cruzada por el progreso de la humanidad¹¹⁶.

La Iglesia Católica veía en el comunismo una amenaza que derrumbaría el principio de fe, el cual tiene relación con la vida eterna; pues el comunismo proclamaba la inexistencia de la diferencia entre el espíritu y la materia, entre el cuerpo y el alma; en el cual no sobrevive el alma a la muerte, y por consiguiente, no puede haber esperanza alguna de otra vida. Eso

¹¹⁵ PÍO XI, Papa. Carta Encíclica *Divini Redemptoris*: sobre el Comunismo Ateo. Promulgada el 15 de mayo de 1937 [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm

¹¹⁶ *Ibíd.*

mutilaba el cimiento de la fe católica, pues al no haber vida eterna, perdería sentido la salvación, la resurrección y en últimas, la presencia de Jesucristo, el cual ya no tendría sentido.

Por otro lado, los bautistas comenzaron su papel evangelizador en 1945 en las islas de San Andrés y Providencia. La primera iglesia Bautista en Cali, se iniciaba como misión en el año de 1946 y se organizó como iglesia el 8 de Agosto de 1948 con 15 miembros, siendo la primera obra de la denominación Bautista en el interior del país. A partir de esos inicios los Bautistas se extendieron por varias ciudades del país y algunas zonas rurales, educando y mostrando una preocupación por la conformación de iglesias, pero también con un marcado énfasis en el servicio social a través de: escuelas, colegios, clínicas y centros de comunicaciones, así como una preocupación por la formación doctrinal, a través del Seminario Teológico.

Por el lado de la Iglesia Católica, está acudió al tema moral para justificar los males del comunismo reinante, puesto que “el hombre, individual y socialmente, necesita un freno. Ese freno está en la ley natural, esculpida por Dios en el alma de todo hombre. Pero cuando del corazón de los hombres se arranca hasta la idea misma de Dios, las pasiones desbordadas los empujarán necesariamente a la barbarie más feroz¹¹⁷”

Sin embargo la Iglesia Católica reconoce el origen de todos los males en la descristianización que viene viviendo la humanidad:

Es verdad que los males que aquejan actualmente a la humanidad provienen de una perturbada y desequilibrada economía y de la enconada lucha por una más equitativa distribución de los bienes, sin embargo, la raíz de estos males es más profunda, pues toca a la creencia religiosa y a los principios normativos del orden moral, corrompidos y destruidos por haberse separado progresivamente los

¹¹⁷ PÍO XI, Papa. Carta Encíclica Divini Redemptoris: sobre el Comunismo Ateo. Promulgada el 15 de mayo de 1937 [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm

pueblos de la moral verdadera, de la unidad de la fe y de la enseñanza cristiana¹¹⁸.

A principios de 1952 se organizó la Segunda Iglesia Presbiteriana de Bogotá. Los ancianos presbiterianos prosiguieron con su labor social, hacia 1955 el misionero Montsalvatge, un ex capuchino, logró desarrollar una intensa labor en la ciudad, no solamente en el campo evangelístico, sino también en el educativo; pues hay constancia de que organizó varias escuelas para niños y obreros adultos. Los cultos se hacían en las dependencias del Colegio Americano.

Al mismo tiempo, la Iglesia Católica promulgaba su doctrina basada en la defensa de los derechos fundamentales, y con una marcada preocupación por la paz mundial. Así lo demuestra la encíclica emitida el 11 de abril de 1966 denominada, *Paz en la tierra*, está hace énfasis en los derechos y deberes que deben observar los seres humanos y los estados; todo esto con la finalidad de conseguir la paz y el bien común. Además, señala que el ser humano debe tener paz interior para poder conseguir la paz social, véase:

En toda convivencia humana bien ordenada y provechosa hay que establecer como fundamento el principio de que todo hombre es persona, esto es, naturaleza dotada de inteligencia y de libre albedrío, y que, por tanto, el hombre tiene por sí mismo derechos y deberes, que dimanen inmediatamente y al mismo tiempo de su propia naturaleza. Estos derechos y deberes son, por ello, universales e inviolables y no pueden renunciarse por ningún concepto¹¹⁹.

En un contexto en el que la guerra era considerada como un instrumento de justicia, la encíclica *Paz en la Tierra*, afirma que “ [...] la justicia, la recta razón y el sentido de la dignidad humana exigen urgentemente que cese ya la carrera de armamentos; que, de un lado y de otro, las naciones que los poseen los reduzcan

¹¹⁸ PÍO XII, Papa. Carta Encíclica *Summi Pontificatus*: sobre Solidaridad Humana y Estado totalitario. Promulgada el 20 de octubre de 1939 [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm

¹¹⁹ JUAN XXIII, Papa. Carta Encíclica *Pacem in Terris*.: sobre la paz en la tierra. Promulgada el 11 de abril de 1963. [en línea]. [consultado el 1 de mayo de 2015]. disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm

simultáneamente; que se prohíban las armas atómicas; que, por último, todos los pueblos, en virtud de un acuerdo, lleguen a un desarme simultáneo, controlado por mutuas y eficaces garantías.¹²⁰

Después de varias décadas, luchando doctrinalmente en contra de las ideas liberales que promulgaban la abolición de la propiedad privada, la Iglesia Católica tomó partido en el momento en el que la opresión del capitalismo, dejó grandes masas de pobres hundidos, en una miseria infrahumana. Superando el sentido de las encíclicas anteriores, la carta encíclica *Populorum Progressio* anuncia un principio sin precedentes: “La propiedad privada no constituye para nadie un derecho incondicional y absoluto. No hay ninguna razón para reservarse en uso exclusivo lo que supera a la propia necesidad, cuando a los demás les falta lo necesario”¹²¹ Este cambio de posición en la doctrina católica, intentó remediar la situación de deserción de muchos de los fieles pertenecientes a la clase obrera.

El Papa Juan Pablo II, por el año de 1979, presenta la encíclica *Redemptor Hominis*, en la cual afirma, que los sistemas económicos que desconocen la búsqueda incesante que el corazón humano hace de Dios, no satisfacen los anhelos profundos de la existencia humana. Él se refería a la presencia comunista, bajo la forma de ateísmo organizado y estructurado como sistema político.

Otro abordaje sin precedentes fue el que Juan Pablo II hizo sobre la libertad religiosa: “La limitación de la libertad religiosa de las personas y las comunidades

¹²⁰ Ibíd.

¹²¹ PABLO VI, Papa. Carta Encíclica *Populorum Progressio*. Promulgada el 26 de marzo 1967. [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm

no es sólo una experiencia dolorosa, es sobre todo un ataque a la dignidad misma del hombre" ¹²².

En este recorrido histórico dialéctico entre las iglesias históricas (bautista y presbiteriana) y la Iglesia Católica, se ha mostrado la evolución, en primer lugar, de la presencia protestante en la vida nacional, y en segundo lugar, la iniciación de las denominaciones de origen calvinista en la vida de la naciente república. En conclusión, se mostró la evolución de las iglesias históricas (Presbiteriana y Bautista) en Colombia, en diálogo continuo con la vida de la Iglesia Católica.

Ahora se pasa a un plano más local, en el que se presentará la evolución de las denominaciones calvinistas en el Valle del Cauca, más específicamente la iglesia Presbiteriana. Historia que ha estado marcada por toda clase de vejámenes, por parte de las autoridades conservadoras y de algunos representantes católicos.

Algunas de las nacientes iglesias del Valle del Cauca, fueron arrasadas por grupos de fanáticos católicos, motivados por algunos sacerdotes y agentes de la policía, durante el periodo de la violencia. En los actos vandálicos se escuchaban insultos obscenos a los creyentes evangélicos (como los llamaban los agresores), se veía romper muebles, quemar libros, incendiar templos, y gritar arengas como: "abajo" los herejes, "viva" la Virgen y a la religión católica, "abajo" los evangélicos, fuera "corruptores del pueblo", "¡Viva la Iglesia Católica!, ¡Viva el padre Monsalve! ¡Viva la Virgen! ¡Abajo los protestantes!".

La iglesia bautista que inició como tal en 1948 fue dirigida por algunos pastores notables. A continuación se presenta el período de ministerio y sus pastores correspondientes. Nótese que la iglesia inicia su ministerio orientada por un misionero irlandés y unos misioneros norteamericanos: Juan Thomas y su esposa Evelyn entre 1948 y 1950 (Misionero Irlandés); Enrique Schweinsberg y su esposa

¹²² JUAN PABLO II, Papa. Carta Encíclica *Redemptor Hominis* . Promulgada el 4 de marzo 1979. [en línea]. [consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm

Dora entre 1950 y 1953 (Misioneros Norteamericanos). Posteriormente, asumieron el ministerio pastores colombianos como; Hugo Ruiz Roca y su esposa Divina de Ruiz entre 1953 y 1963; Ramón Medina Ibáñez y su esposa Amparo de Medina entre 1963 y enero de 2009 y Nelson Darío Beltrán Martínez, desde septiembre del 2009 hasta la fecha.

3.1 CARACTERIZACIÓN DE LAS DENOMINACIONES PRESBITERIANAS CUMBERLAND BAUTISTA Y LA MANIPULACIÓN DE LAS MASAS.

Las denominaciones mencionadas, recurrieron como todo sistema religioso, a estrategias de manipulación de masas, para así garantizar la permanencia de sus adeptos. Los videos analizados a continuación, colocan en evidencia esta realidad.

3.1.1.1 Video 1. El pecado. Doctor Luis Parada. Iglesia Bautista. En el Anexo D, se inserta un disco compacto (CD) que contiene la grabación del video de la referencia.

Contextualización. El video presenta el tema de la realidad del pecado, como obstáculo para la relación con el sobrenatural.

El Pastor identifica por pasos, la acción del mal en el corazón del hombre, mostrando la ruptura de la relación del hombre con Dios, como consecuencia del pecado y la nostalgia del pecador por volver a estar con él. El material elegido, guarda estrecha relación con el hecho que narra el sociólogo Houtart en su libro *Sociología de la religión*, cuando afirma que la religión como construcción cultural, hace referencia a un sobrenatural, que los grupos sociales denominan, como perteneciente a la construcción humana material.

Análisis del video 1. El elemento de la credulidad excesiva, se identifica generalmente en la respuesta de los adeptos, cuando escuchan la explicación de la Palabra, esta confianza ciega se identifica con frases o palabras repetidas incesantemente por los fieles. En el material analizado aparecen palabras como:

amen, gloria a Dios¹²³. Esto revela uno de los principios de la denominación Bautista: apartarse del mundo para mantenerse en gracia. Desprovista de sentido crítico y sometida a todas las sugerencias, la masa no puede sino manifestar una credulidad excesiva¹²⁴.

Uno de los elementos más notorios en el material analizado, son las imágenes que los pastores construyen a sus adeptos. Estos a través de su testimonio de vida; se manifiestan como agentes del discurso sagrado, diluyendo las diferencias entre lo sagrado y lo profano. En el caso de las doctrinas estudiadas, “este espacio cultural se extiende a esferas de la vida cotidiana y del tiempo laboral, invadiéndolas e incorporándolas a la dinámica de lo sagrado”¹²⁵.

Según la estructura que plantea ¹²⁶Campos, la predicación atraviesa tres momentos:

- 1- Re-narración: Posterior a la lectura del texto bíblico, el pastor repite el discurso pero haciendo uso de sus propias palabras, “acentuando,

¹²³ Amén entendido como “Así sea”, afirmación de la verdad de Dios, significa un sello desde la voluntad de Dios; en el consiente individual este término simboliza la aceptación de lo que se está exponiendo por parte del pastor, líder, apóstol, da por sentado que es la respuesta de Dios en mi vida a través de lo presentado por el pastor el cual es dirigido por el espíritu santo.

Gloria a Dios: es la exaltación en donde toda la honra se lleva al rey. El hombre no es merecedor de tal gracia, de la grandeza de Dios; solo la obra de Jesucristo es la que le permite alcanzar su misericordia. Entrevista personal pastor bautista Eliecer Mejía iglesia Bautista Samaria, realizada el 10 de febrero de 2015

¹²⁴ LE BON, Gustave. *Sicología de las masas*. [en línea]. Ediciones Morata, S.L. Editores. Quinta Edición. 1920. Madrid. [Consultado el 10 de febrero de 2015] Disponible en internet: <https://libroweb.wordpress.com/2007/10/12/gustave-le-bon-psicologia-de-las-masas-lebon/#PRESENTACI%C3%93N>

¹²⁵ CAMPOS, Bernardo L. *Pentecostalismo y liberación: una experiencia latinoamericana*. Departamento Ecuménico de Investigaciones, 1992. Pág. 143.

¹²⁶ *Ibíd.* Pág. 144.

entonando y subrayando palabras o frases clave del texto”, en búsqueda de asimilar el texto.

En el video analizado, se puede observar como el pastor a media que realiza la lectura correspondiente del texto bíblico, interfiere el texto, haciendo su interpretación del mismo. Podría decirse que ese accionar, busca direccionar la interpretación de los adeptos del texto bíblico.

2. Ilustración testimonial: La predicación pone permanentemente las experiencias de la vida cotidiana, a modo de ilustración.

Ese paso busca no sólo ejemplificar a través del testimonio, sino también construir en el espectador un vínculo de cercanía. Las experiencias cotidianas son un recurso para estrechar las relaciones entre el espectador y el pastor; ya que a través de estas, el pastor se proyecta como un individuo común y corriente. En el caso del video, el testimonio del pastor, utiliza expresiones coloquiales, además de ponerse siempre como protagonista o testigo, de los testimonios contados.

“Estaba con un pastor, comiendo, íbamos a comer, él cayó en pecado y ya no está en el ministerio, yo vivo ahí cerca de donde él vive, entonces hicimos una cita para invitarlo a comer, independientemente de su pecado, de las consecuencias de su pecado, él es mi amigo y lo invité a comer, cuando llegamos a comer, nos saludamos, nos abrazamos, teníamos un año de no vernos, lo saludé y me dijo hermano gracias, pensé que ya no me ibas ni a hablar, yo le dije...este.... Hay una amistad entre nosotros, y no aprobamos lo que usted hizo, entonces él inmediatamente, empezó a llorar y dijo esto “quiero que sepan que les envidio” porque había varios pastores, envidio lo que ustedes hacen, andar predicando la palabra como yo antes lo hacía, y me dijo esto: yo sé que no tengo la autoridad moral para decir esto, pero quiero decírselo de todas maneras, por favor –dijo- no hagan lo que yo hice, pastor –me dijo- por un año entero, sino he llorado

diez veces al día es poco...por un año, si yo hubiera sabido el precio, el costo de lo que yo hice, nunca lo hubiera hecho.”

3.- Actualización: El predicador extiende el texto hacia la comunidad para su práctica, para una “actualización ética”¹²⁷.

El proceso culmina con un efecto aleccionador, porque la finalidad del texto y sobre todo, el testimonio; es la visión moral del accionar. Terminado el testimonio, el imaginario de la masa debe ser de aprobación; porque es a través del relato que los espectadores construyen su visión del bien y del mal.

Por tanto, es a través de la experiencia ajena, que los espectadores permiten atisbar las dificultades, permitiendo ver los causantes de los problemas, nombrarlos y buscar formas de resolverlos¹²⁸.

Sin embargo, la razón intenta mostrar la incoherencia de tales imágenes evocadas, pero la masa no lo percibe, admitiendo como reales las imágenes en su espíritu. De ahí la importancia que tiene la palabra y el testimonio en el proceso predicador.

Según el libro de Le Bon, la psicología de las masas, “la reunión de unos cuantos individuos constituye una masa y, aun cuando se trate de sabios eminentes, asumen todas las características de las masas en aquellos temas que se salen de su especialidad. Se esfuman la facultad de observación y el espíritu crítico que individualmente poseen¹²⁹”

¹²⁷ Ibíd.

¹²⁸ BAUMAN, Zygmunt. Modernidad líquida. Fondo de cultura económica, 2015. Pág. 72. [consultado: 23 de Febrero 2016] Disponible en <https://es.scribd.com/>

¹²⁹ LE BON, Gustave. Psicología de las masas. [en línea]. Ediciones Morata, S.L. Editores. Quinta Edición. 1920. Madrid. [Consultado el 10 de febrero de 2015] Disponible en internet:

Por ejemplo, en el video analizado el pastor dice: “yo no estoy a solas con el sexo opuesto, me da miedo lo que yo le pueda hacer a ella, no lo que ella me pueda hacer a mí” y los asistentes responden a una voz: “así es, amén, eso es” (Risas de fondo). La ausencia de criticidad se evidencia en el hecho de que todos dicen las mismas palabras mecánicamente.

La reacción de la audiencia manifiesta aceptación en bloque, considerando las enseñanzas del pastor como verdades absolutas, como lo afirma Le Bon: ¹³⁰“Al no conocer las masas sino sentimientos simples y extremos, las opiniones, ideas y creencias que se las sugiere son aceptadas o rechazadas en bloque, siendo consideradas como verdades absolutas o errores no menos absolutos”. Es un tipo de actitud que parte de las creencias por sugestión y de *seducción*¹³¹.

Una señal que se descubre en el material audiovisual, es un gesto realizado por el pastor 5 veces por más de cuatro minutos; cuando termina una afirmación, se lleva la mano al oído, como motivando la respuesta del público, e inmediatamente las fieles dicen amén, asunto que permite al pastor, revisar constantemente la aprobación de su discurso. El ejemplo anterior confirma la afirmación del autor: “el individuo puede aceptar la contradicción y discusión, mientras que la masa no las soporta jamás. En las reuniones públicas, la más ligera contradicción por parte de un orador es inmediatamente acogida con rugidos de furor y violentas invectivas, seguidas muy pronto por vías de hecho y expulsión”¹³².

<https://libroweb.wordpress.com/2007/10/12/gustave-le-bon-psicologia-de-las-masas-lebon/#PRESENTACI%C3%93N>

¹³⁰ Ibíd. Pág. 17.

¹³¹ BAUMAN, Zygmunt. Modernidad líquida. Fondo de cultura económica, 2015. Pág. 72. [consultado: 23 de Febrero 2016] Disponible en <https://es.scribd.com/>

¹³² LE BON, Gustave. Sicología de las masas. [en línea].Ediciones Morata, S.L. Editores. Quinta Edición. 1920. Madrid. [Consultado el 10 de febrero de 2015] Disponible en internet: <https://libroweb.wordpress.com/2007/10/12/gustave-le-bon-psicologia-de-las-masas-lebon/#PRESENTACI%C3%93N>

Las masas latinas no son sensibles más que a la independencia colectiva de su secta, y la característica de esta independencia, consiste en la necesidad de someter a sus creencias a todos los disidentes.

El discurso del pastor, retoma el tema de la concupiscencia y el proceso por donde se gesta la tentación, la seducción y la muerte, así como las consecuencias. Posteriormente, realiza una afirmación “dictatorial” que lo hace imponerse sobre sus oyentes; su afirmación da por hecha su santidad, porque afirma: “por eso me mantengo aquí, porque soy santo”. Sin embargo, esta expresión utilizada por el pastor, denota cierta complicidad e ironía; no se manifiesta como discurso de imposición.

El mensaje del predicador bautista, permite ver como la concupiscencia gesta tentación y a su vez seducción, ejemplificándola mediante la tendencia a la fornicación. Para transmitir la fuerza del pecado, toma como ejemplo un hombre y una mujer que se atraen, y permanecen solos mucho tiempo, para al final afirmar “que el hombre es hombre” y que por esta razón, terminaría fornicando con la mujer. Las aseveraciones del pastor, dejan ver una lógica colectiva que asocia elementos dispares, sin ninguna relación. Le Bon¹³³ afirma que las asociaciones de esta clase, son las presentadas por oradores expertos; doctos en el manejo de masas.

El orador en íntima comunicación con la masa, sabe evocar imágenes que le seducen. Ejemplo de ello es la imagen que utiliza el predicador del video 1, al afirmar que para evitar el pecado, él no está a solas con mujeres atractivas. La afirmación la realiza a través de un símil que cautiva la audiencia: “cuando a mí me dejan solo con una mujer, me dicen que tranquilo que ella es una santa, yo afirmo sí, ella puede ser santa pero yo no, yo no temo que ella me haga algo a mí,

¹³³ LE BON, Gustave. Psicología de las masas. [en línea]. Ediciones Morata, S.L. Editores. Quinta Edición. 1920. Madrid. [Consultado el 10 de febrero de 2015] Disponible en internet: <https://libroweb.wordpress.com/2007/10/12/gustave-le-bon-psicologia-de-las-masas-lebon/#PRESENTACION>

temo lo que yo le puedo hacer a ella”. Esta imagen hace explotar la euforia en la audiencia, y las arengas no se hacen esperar: “amen, así es, eso es”. El éxito fue alcanzado y la audiencia del video está sometida al discurso del pastor.

Cuando el pastor anuncia el principio de pureza que lo mantiene separado del mundo, evoca imágenes muy reales. Dichas imágenes son traídas en su espíritu a través de un personaje, acontecimiento y accidente. Según el libro de Le Bon, estas contienen la vivacidad de algo que es real. En el video 1, el proceso de muerte inicia con la concepción del pecado en la mente, luego continúa con la atracción y la seducción, para finalmente concebir el pecado que conduce a la muerte. Esto es ejemplificado por el pastor con la relación de pareja antes del matrimonio, él afirma que la pareja empieza “con cogida de mano, luego del codo, el abrazo y por último, el manoseo”. Las personas consideran que pueden parar dicho proceso, pero él indica que no, ya que después de la etapa de atracción y seducción, no podrán hacer nada y finalizará con la consumación del pecado y la muerte.

3.1.2 Video 2. Conferencia de la familia. Agosto 2004. “Cómo ganar el corazón de tus hijos” Dr. Ezequiel Salazar. Iglesia Presbiteriana Cumberland.

Contextualización video 2. La elección de este video, guarda estrecha relación con el hecho que expresa Houtart en su libro *Sociología de la religión*, al decir que “las representaciones religiosas se dan esencialmente con la naturaleza, y en el ámbito social, pero además afectan el sentido global del hombre y del universo o, en otras palabras buscan explicar los orígenes y las finalidades del hombre individual y colectivo”. Por esta razón, el video elegido tiene como tema central la familia. El material hace referencia a los pasos que debe seguir un padre para ganarse el corazón de sus hijos y asegurar la vida temporal y eterna de su prole.

Análisis del video 2. En este sentido, el video 2 presenta el tema de la familia sobre el cual predica la denominación Presbiteriana Cumberland, y es ejemplificada, con un texto bíblico presentando a la audiencia el sueño dorado de

todo padre y madre; que los hijos les entreguen el corazón para ser guiados. Este principio de sobrevivencia, que desde la antropología es catalogado como la base de la constitución familiar, es traído por el pastor para iniciar su conferencia sobre la familia; porque lo maravilloso y lo legendario son los auténticos soportes de una civilización. Aunque en el tiempo presente, las nuevas generaciones están lejos de entregar el corazón a sus padres, el predicador sabe que en la masa, lo irreal predomina sobre lo real. Según Le Bon¹³⁴, los aspectos maravillosos y legendarios de los acontecimientos son los que más atraen a las masas.

Seguidamente, el predicador utiliza un texto bíblico para atrapar la imaginación de la audiencia. El salmo 103 anuncia que “así como el padre se compadece de los hijos, se compadece Jehová de los que le temen, porque él conoce nuestra condición, se acuerda de que somos polvo¹³⁵”. El predicador construye así la impresionante imagen que la audiencia requiere para obsesionar su espíritu, porque no son los hechos mismos en sí, los que afectan a la imaginación popular, sino más bien el modo como el predicador los presentan.

Según Álvarez¹³⁶, “el universo pentecostal se centra en la magia de la Palabra. La palabra ritual, no la palabra racional, es la que tiene valor: se constituye de esta forma en la eficacia simbólica del discurso”.

Lo anterior sugiere que el poder transformador no está centrado en el discurso en sí mismo, sino en el método y la forma de *seducción y persuasión* de la palabra.

La imagen que proyecta el pastor, es de cercanía con la masa; poniendo en relieve lo que sugiere Bauman¹³⁷ de la función moderna de la autoridad, la cual ya

¹³⁴ Ibíd. Pág 17.

¹³⁵ DE REINA, Casiodoro. La Sagrada Biblia. Reina-Valera 1960 (RVR1960) [en línea]. [consultado 12 de febrero del 2015]. Disponible en internet: <https://www.biblegateway.com/passage/?search=Salmos+103&version=RVR1960>.

¹³⁶ ALVAREZ, Carmelo. *Pentecostalismo y liberación: una experiencia latinoamericana*. Departamento Ecuménico de Investigaciones, 1992.

no se evidencia como agente de dominio, sino como agente de persuasión. A los líderes de la modernidad, se les llama asesores; ubicando su experiencia particular como modelo de ejemplo, porque los aconsejados necesitan “un ejemplo de lo que han hecho otros hombres y mujeres enfrentados con un problema similar¹³⁸”.

Es por eso que los discursos suelen manifestarse de forma cotidiana, con un lenguaje simple; cercano a la cotidianidad de los adeptos.

En el video 2, el pastor persuade a la audiencia describiendo cómo un “mocoso de 16 años, que no se sabe levantar solo, a quien la mamá todavía le recoge sus interiores; es el consejero de tus hijos, el dueño del corazón de tus hijos”, buscando que las masas adopten la idea y así se desencadenen todas las consecuencias.

Por el lado de las predicaciones de las iglesias bautistas, están centradas en valores tradicionales, alejados de la vida del mundo y con un sentido de predilección que despierta en la audiencia una identidad de elegido, que responde al anhelo profundo que el ser humano lleva en su corazón de ser único para alguien. En este sentido el pastor tiene claro que las tradiciones representan las ideas, necesidades y sentimientos del pasado. Son la síntesis de la raza y gravitan, con todo su peso, sobre nosotros.

El pastor del video 2 presenta a la audiencia, una tradición que marca la relación entre padres e hijos, y está caracterizada por la no manifestación de afecto verbal y físico, e indica, la urgencia de destruir esa tradición que fundamentaba un tipo de autoridad distinta, de la que ahora requieren los hijos que están anhelantes de afecto, los cuales terminan encontrándolo en su grupo de amigos.

¹³⁷ BAUMAN, Zygmunt. Modernidad líquida. Fondo de cultura económica, 2015. Pág. 72. [consultado: 23 de Febrero 2016] Disponible en <https://es.scribd.com/>

¹³⁸ Ibíd. Pág. 72

Esta reflexión atiende al principio que afirma que “las dos grandes ocupaciones del hombre, desde que existe, han sido las de crearse una red de tradiciones y destruirla luego cuando están ya exhaustos sus efectos bienhechores”¹³⁹. Sin tradiciones estables no hay civilización; sin la lenta eliminación de dichas tradiciones no hay progreso. La dificultad consiste en hallar un equilibrio justo entre la estabilidad y la variabilidad.

“Son precisamente las masas las que más tenazmente conservan las ideas tradicionales y las que con mayor obstinación se oponen a su cambio”¹⁴⁰. La evidencia de esta obstinación se refleja en la preocupación del pastor por la escucha de su público, por ello constantemente está preguntando si le escuchan.

“Para transformar un fenómeno cualquiera basta con hacer intervenir a los siglos. El tiempo prepara las opiniones y las creencias de las masas, es decir: el terreno en el que germinarán”¹⁴¹. Este principio fue atendido muy bien por las iglesias históricas en Colombia, puesto que desde los primeros días de la Republica se dedicaron a sembrar la fe protestante, y luego la suya propia en el corazón del pueblo colombiano, y poco a poco, han recogido su cosecha.

Al estudiar el video 2, se descubre que la imaginación de las masas es impresionada, sobre todo, por imágenes. Si no se dispone siempre de ellas, es posible traerlas mediante el juicioso empleo de palabras y fórmulas. Manejadas con arte, poseen el misterioso poder que les atribuían antaño los adeptos de la magia; generan en el alma de las multitudes, las más formidables tempestades y también, saben cómo calmarlas.

¹³⁹ LE BON, Gustave. *Sicología de las masas*. [en línea]. Ediciones Morata, S.L. Editores. Quinta Edición. 1920. Madrid. Pág. 67. [Consultado el 10 de febrero de 2015] Disponible en internet: <https://libroweb.wordpress.com/2007/10/12/gustave-le-bon-psicologia-de-las-masas-lebon/#PRESENTACI%C3%93N>

¹⁴⁰ *Ibíd.*

¹⁴¹ *Ibíd.* Pág 68.

El poder de las palabras está vinculado con las imágenes, independiente de su significado real. Eso se nota, cuando el pastor describe la situación de su hijo suspendido de la escuela, dando a entender que los hijos solicitan el tiempo de sus padres.

Esa utilización de la imagen, ha variado de una época a otra, así como de un pueblo a otro. A determinadas palabras se le agregan ciertas imágenes: la palabra es el llamado que les hace aparecer. Este principio, es evidente en la escena donde el pastor dibuja en la mente de la audiencia la necesidad de reconstruir la familia, concepto primario del ser humano, extrapolando la relación de los padres e hijos en la actualidad, con valores del pasado como la capacidad de la escucha y el compartir en familia.

“El poderío de las palabras es tan grande que basta con elegir bien los términos correspondientes para conseguir la aceptación de las cosas más odiosas¹⁴²” Cuando el pastor indica que se debe brindar afecto físico a los hijos, a través del beso entre padre e hijo varón, lo hace con una imagen de la sociedad oriental, donde es común los besos entre los hombres, explicando cómo esas sociedades tienen bajos niveles de homosexualidad.

Desde la aurora de las civilizaciones, los pueblos han experimentado la influencia de las ilusiones, por eso es que se han elevado más templos, estatuas y altares a sus creadores. Antaño se trataba de ilusiones religiosas, hoy día de ilusiones filosóficas y sociales; estas siempre han estado a la cabeza de todas las civilizaciones que han florecido en nuestro planeta. Por eso, los grupos cristianos no han sido la excepción, la predicación busca mostrar el camino para alcanzar la felicidad de la familia, del individuo y del creyente.

“Al serles indispensables las ilusiones, se dirigen instintivamente, como el insecto hacia la luz, hacia los líderes que se las ofrecen¹⁴³”. Esta ha sido la causa del

¹⁴² Ibíd. Pág 82.

¹⁴³ Ibíd.

florecimiento de las denominaciones presbiteriana y bautista a finales del siglo XX, en la sociedad caleña. Porque mientras la Iglesia Católica sigue presentando a un Cristo muerto, las iglesias históricas presentan a un Dios que bendice y hace prosperar; respondiendo a los anhelos actuales de la sociedad en Cali. Es decir, las denominaciones estudiadas presentan a un sobrenatural vivo, cercano y dinámico, oponiéndose al sobrenatural católico.

Además de lo anterior, Sepúlveda¹⁴⁴ manifiesta que el éxito de las Iglesias en estudio, se ha transformado en “crítica a la Iglesia Católica que, incapaz de representar eficazmente a la necesidad religiosa del pueblo, deja vacíos que llena el pentecostalismo, u otros movimientos religiosos”.

Es por eso que en las décadas 80 – 2000, empiezan a surgir movimientos religiosos que amparándose en unas características más cercanas al discurso posmoderno, responden a las necesidades específicas de los creyentes. Entre estos grupos que cobran fuerza aparecen los grupos presbiterianos y bautista; como reflejo del cambio de poderes vividos en la sociedad posmoderna.

Las masas no han tenido jamás sed de verdades, ante las evidencias que les desagradan, se apartan; prefiriendo divinizar al error, sí este les seduce. Quién sabe cómo ilusionarlas se convierte en su amo; el que intenta desilusionarlas, su víctima. Por el contrario, la Iglesia Católica le ha apostado a que el creyente asuma su realidad para ser redimida, es por eso que algunos sectores de la sociedad caleña, se cansaron de mirar el lado trágico y duro de la vida; desviando su mirada hacia las denominaciones que les hablaban de ilusiones y esperanzas.

Sin embargo, la experiencia ha constituido, el único procedimiento eficaz para establecer una verdad en el alma de las masas, y destruir así, las ilusiones que se han convertido en peligrosas. Lo anterior obedece al proceso realizado por el

¹⁴⁴ SEPÚLVEDA, Juan. El crecimiento del movimiento pentecostal en América Latina. *Pentecostalismo y liberación: una experiencia latinoamericana*. San José, DEI, 1992, pág. 82.

pastor del video 2, presentando su experiencia de familia reiterativamente, enfatizando que su experiencia válida su predicación, porque ha vivenciado los valores que transmite en su discurso.

En las masas humanas, el líder desempeña un papel considerable, ya que su voluntad es el núcleo, en torno al cual se forman e identifican las opiniones. La masa es rebaño, incapaz de carecer de amo. En este sentido, la tenacidad de la voluntad del pastor 2, se revela en el tono enfático colocado en su discurso, elemento que convoca la atención de su público. El líder es (la mayoría de las veces) un sujeto hipnotizado por la idea que lo ha convertido en apóstol. El pastor del video 2, muestra su encanto por la vida en Dios, transmitiendo su mensaje en la predicación.

Por absurda que sea la idea que defienden o la finalidad que persiguen, todo razonamiento se estrella contra su convicción. El desprecio y las persecuciones no hacen sino excitarles más. Sacrifican todo, su interés personal, su familia. Incluso se anula en ellos el instinto de conservación, hasta el punto de que la única recompensa que con frecuencia solicitan, es el martirio. La intensidad de la fe confiere a sus palabras un gran poder sugestivo. Por eso, la multitud escucha al hombre dotado de “fuerte voluntad”, debido a la carencia de la misma por parte de ellos, hace que se tornen instintivamente hacia aquel que sí la posee.

El papel de los grandes conductores de masas es crear fe, ya sea fe religiosa, política o social; fe en una obra, persona o una idea. La fe ha sido una de las más considerables fuerzas que dispone la humanidad, y con razón el Evangelio le atribuye el poder de mover montañas. Es la misma fe religiosa que intenta despertar el discurso del pastor.

Entre los líderes puede haber una división bastante estricta; unos son sujetos enérgicos y de fuerte voluntad, pero momentánea; otros, más escasos, poseen una voluntad fuerte y persistente, por ejemplo el pastor del video 2.

Si se trata de hacer penetrar lentamente ideas y creencias en el espíritu de las masas, y hacerle cometer un acto cualquiera, se debe actuar mediante

sugestiones rápidas. La afirmación pura, simple, desprovista de razonamiento y prueba, constituye un medio seguro para hacer penetrar una idea en el espíritu de las masas. Cuanto más concisa la afirmación, cuanto más desprovista de pruebas y demostración, tanta más autoridad posee. El discurso del video 2, está dividido en 5 pasos bien detallados y concretos, con el objetivo de que sean más fácil capturados por la mente y el corazón de los fieles.

Es por tanto que se comprende bien la influencia de la repetición sobre las masas, al poder observar el poder ejercido sobre los espíritus más ilustrados. Aquello repetido, concluye, en efecto, por incrustarse en las regiones profundas del inconsciente, donde se elaboran los motivos de nuestros actos. Al cabo de cierto tiempo, terminamos por creerla. Este es el poder que poseen las arengas de las predicas bautistas, ya que al final de cada afirmación del pastor, la audiencia responde con palabras o frases repetidas, comunes a todos.

Cuando una afirmación ha sido suficientemente repetida, con unanimidad en la repetición, se constituye aquello que se llama una corriente de opinión, e interviene el potente mecanismo del contagio. En las masas; las ideas, los sentimientos, las emociones, las creencias; poseen un poder contagioso tan intenso como el de los microbios. Aquí se configura la principal característica de las asambleas bautistas, puesto que el contagio transmite la idea creada en la mente de la asamblea.

El contagio no exige la simultánea presencia de individuos en un solo punto; puede verificarse a distancia, bajo la influencia de determinados acontecimientos que orientan a los espíritus en un mismo sentido, y que confieren características especiales a las masas. Es además, lo bastante potente como para imponer a los hombres, no solamente ciertas opiniones, sino también determinados modos de sentir, conmoviendo hasta las lágrimas a los adeptos que se ven identificados en las imágenes creadas por el pastor en la mente de los oyentes.

Si las opiniones propagadas mediante la afirmación, la repetición o el contagio poseen un gran poder, concluyen por adquirir el poder misterioso que designamos

como prestigio. Un buen ejemplo de prestigio es la personalidad del pastor, que aparece en el video 2, puesto que es encargado de predicar sobre la familia, porque su prestigio ha sido construido en este ámbito de la predicación.

Todo aquello que ha dominado en el mundo, las ideas o los hombres, se ha impuesto mediante la irresistible fuerza que expresa la palabra prestigio. El prestigio puede implicar determinados sentimientos, tales como la admiración y el temor, que incluso en ocasiones constituyen su base, pero puede existir perfectamente sin ellos. Admiración es el sentimiento que despierta el pastor, porque el público no deja de aclamarlo mientras predica. .

El prestigio es en realidad una especie de fascinación que un individuo, una obra o una doctrina, ejercen sobre nuestro espíritu. Esta fascinación paraliza todas nuestras facultades críticas y colma nuestra alma de asombro y respeto. Los sentimientos entonces provocados son inexplicables, probablemente son del mismo orden que la sugestión experimentada por un sujeto hipnotizado. Por tal motivo, podemos concluir que el prestigio es el resorte más poderoso de todo dominio.

Se pueden encontrar dos tipos de prestigios: el prestigio adquirido y el personal. El primero confiere el nombre, la fortuna y la reputación. El segundo, se constituye por el contrario, como algo individual, que puede coexistir en algunos casos, con la reputación, la gloria, la fortuna, pero que también puede existir de un modo independiente. Según el principio de predestinación de las iglesias presbiteriana cumberland y bautista, el prestigio, forma parte primordial del elegido, puesto que es sinónimo de gracia, bendición y prosperidad.

4. ELEMENTO DE LA REPRESENTACIÓN RELIGIOSA EN CONTRASTE SEGÚN LAS PERSPECTIVAS DE LAS IGLESIAS CATÓLICA, BAUTISTA Y PRESBITERIANA CUMBERLAND.

En el capítulo anterior, se analizó el desarrollo histórico de la ética de las denominaciones Presbiteriana Cumberland y Bautista, en diálogo con la doctrina social de la Iglesia Católica. Con el objetivo de fundamentar, la importancia de la ética religiosa como causal del florecimiento de estas denominaciones a finales del siglo pasado.

La llegada de misioneros protestantes ingleses y americanos, además de la posterior implantación de denominaciones como Presbiteriana Cumberland y Bautista, configuró una ética particular, un estilo de vida único en los adeptos que fueron proclamando su fe en estas denominaciones. Desde los primeros años que le siguieron a la independencia, los próceres de la patria se preocuparon por la instrucción popular, y fue éste el motivo de la primera inserción formal de misioneros protestantes. Así mismo, los primeros que recibieron esta nueva forma de expresión de la fe, fueron esclavos liberados por patrones ingleses que trajeron a estas nuevas tierras los valores de libertad, igualdad y dignidad. A finales del siglo XIX, con toda la influencia de la revolución industrial, la clase obrera respondió al ideal de laboriosidad, querido por las denominaciones calvinistas que veían en la abnegación al trabajo, el medio para alcanzar el estado de gracia concedido por Dios a sus elegidos. Es por esta razón, que a finales del siglo XIX y comienzos del XX, la clase obrera fue una de las prioridades de las denominaciones calvinistas.

Siguiendo la teoría de Weber que se planteó "determinar la influencia de ciertos ideales religiosos en la formación de una mentalidad económica, de un ethos económico, fijándose en el caso concreto de las conexiones de la ética económica

moderna con la ética racional del protestantismo ascético¹⁴⁵". La intuición de Weber buscaba descubrir al protestantismo no sólo como una nueva forma de vida religiosa, sino como una moral que determinó la conducta personal, en todo tipo de relaciones humanas. Véase la siguiente matriz de análisis.

Cuadro 1

Elementos del sistema religioso calvinista vs catolicismo

Elementos del sistema religioso calvinista vs capitalismo	Creencias	Presbiteriana	Predestinación: los hombres fueron separados por Dios; a un pequeño grupo se le ha concedido la vida eterna, y deberá pasar su vida buscando descubrir el designio de Dios, en la más absoluta soledad.
		Bautista	La Salvación es gratuita, por gracia por medio de la fe. Y no depende de las obras buenas. El único obstáculo para la salvación es la perversidad y el rechazo voluntario de Cristo como el único salvador.
		Catolicismo	El individualismo desilusionado y deshumanizado.
	Expresiones	Presbiteriana	El estado de gracia: actuar en la vida profesional y una conducta ascética
		Bautista	Los bautistas aceptan el señorío de Cristo, lo que Él dice debemos hacerlo. Debemos no solo predicar a Cristo Jesús como Señor, sino también guardar sus mandamientos y aquellas cosas que son agradables a Él.
		Catolicismo	El 'tipo ideal' de empresario capitalista aborrece la ostentación, el lujo inútil. Su comportamiento presenta más bien rasgos ascéticos
	Ética	Presbiteriana	La misión primordial que tiene en la vida terrenal es cumplir los deberes en toda su vida principalmente en su actividad profesional
		Bautista	El cristiano debe vivir una vida separada del mundo para Dios, absteniéndose de todo lo malo y renunciando a los placeres temporales mundanos, así como a los hermanos que anden desordenadamente.
		Capitalismo	La laboriosidad del individuo, su abnegación por el trabajo
	Organización	Presbiteriana	La única vía de contacto con Dios, para conocer el estado de gracia, lo constituían los dones que el Ser Supremo le entregaba a los elegidos.

¹⁴⁵ SAAVEDRA DAHM, Oscar. Análisis de la obra: la ética protestante y el espíritu del capitalismo de WEBER, Max . [En línea]. [consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en <http://www.facso.uchile.cl/publicaciones/sociologia/articulos/01/0109-SaavedraD.pdf>.

		Bautista	El Nuevo Testamento, en cambio establece que los creyentes de esta era no necesitan más de intermediario que los lleve a Dios. De manera que ahora cada creyente es un sacerdote para sí mismo. En Hebreos 4:14-16 se da el camino abierto por Cristo. No hay jerarquías dentro de la iglesia de Cristo.
		Capitalismo	La clase social conformada por los propietarios que proveen de capital a la organización económica a cambio de un interés se la describe como capitalista. Y desde el siglo XVIII como llama "burguesía" tanto a este conjunto social como al de los empleadores de trabajo de una moderna sociedad industrial, pero la burguesía se origina en las ciudades de la sociedad rural medieval y está constituida por propietarios auto-empleados cuya naturaleza da origen al capitalismo moderno.

Nota: Cuadro 1, Relaciones y diferencias de los aspectos: éticos, creencias, organizaciones y expresiones, de las Iglesias Bautista y Presbiteriana con el catolicismo.

El sistema de creencias presbiteriano cumberland y bautista, configuraron una manera de estar en el mundo, es decir, diseñaron un *ethos* propio del creyente, caracterizado por la búsqueda del designio de Dios en soledad; evitando la perversidad y practicando la bondad. Este pasar por la vida en soledad, condujo al ser humano a un acentuado individualismo, por demás desilusionado y con altos grados de deshumanización.

El individualismo desilusionado y deshumanizado, es precisamente una de las características más notorias del capitalismo. Además de la vida ascética, mesurada; característica propia del hombre capitalista. Ahora bien, si se analizan las expresiones, tanto presbiteriana como bautista, se encontrará que el estado de gracia, es decir el *ethos* ideal, es guardar los mandamientos de Cristo y mantener una conducta ascética, tanto a nivel personal como en el profesional; lo cual significa que la persona bendecida por Dios sea prospera. Pero el creyente debe mantenerse lejos de la ostentación, dado que el progreso económico fue dado por Dios, y no es producción propia del ser humano, por eso mismo no le pertenece.

La ética presbiteriana insiste en enviar al ser humano a vivir los deberes religiosos, principalmente en la vida profesional, es decir, que la actividad profesional es el campo propicio para la práctica de la ética de la prosperidad, donde se ha de evidenciar que es prospero por gracia de Dios; mientras que la ética bautista insiste en que el creyente debe permanecer en el mundo sin ser del mundo, por

tanto ha de abstenerse de todo placer renunciando a todo acción malvada; estas características éticas, configuraran una manera propia de ser del creyente en la vida laboral, que se identifica por la laboriosidad y la renuncia, a toda acción perversa. Precisamente, la laboriosidad es una característica notoria del hombre capitalista.

Finalmente, al observar los tipos de organización presbiteriana y bautista, se puede identificar que para los primeros, la mediación son los dones que el ser supremo entrega a los elegidos para vivir bendecidos, y para los segundos, la mediación está en sí mismo, puesto que cada uno ha recibido el sacerdocio propio que viene de Dios. Para ambos tipos de organización religiosa, la mediación no es a través de un elegido especial que guía a los demás, sino que cada uno es sujeto de la gracia de Dios. Esta noción de autonomía, frente al mundo religioso configura al hombre burgués que originó el capitalismo moderno, dado que este se caracterizó por ser un propietario auto empleado, que no requirió de una jerarquía que le organizara, sino que él mismo generó capital a la organización económica.

En conclusión, ciertos ideales religiosos influyeron en la configuración de una mentalidad económica, que lleva en sí misma las características religiosas que la originaron, como lo demuestra el comparativo anterior.

Lo siguiente es relacionar, las éticas presbiteriana y bautista, con la propuesta económica del narcotráfico, y así verificar la reacción de los demás elementos religiosos de estas denominaciones; en la vida práctica de los creyentes, descubriendo las éticas mencionadas como formas de resistencia religiosa, a la crisis de valores desencadenada por el narcotráfico en la ciudad de Cali.

Para el caso que compete a esta investigación, se relacionará la propuesta económica del narcotráfico en Cali, con la ética religiosa configurada por las iglesias históricas (presbiteriana y Bautista), a partir del ideal puritano de la fidelidad de la relación moral-vida y a la racionalización de la conducta “para

sustraer al hombre de los apetitos irracionales”, para asegurar la “primacía de la voluntad planificada”; todo esto se transforma con el tiempo en el autocontrol.

La hipótesis que se ha configurado hasta este momento de la investigación, son las éticas de la denominación presbiteriana y Bautista, como una forma de resistencia ante las diversas propuestas del narcotráfico colombiano. En la manifestación de una nueva configuración del sistema económico, social y político, propuesto por el narcotráfico en las diferentes esferas de la vida del país.

La vida familiar y social, vuelve su mirada hacia las opciones más radicales en el ámbito religioso como única tabla de salvación, pues el ideal de vida que proponen estas denominaciones es altamente exigente, y por tanto garantiza una vida recta que conduce a la salvación. Frente a la crisis de valores que pone al descubierto el fenómeno del narcotráfico, con sus diversas expresiones: corrupción, testaferrato, sicariato, entre otras; algunos sectores de la sociedad caleña, buscaron un refugio donde ponerse a salvo, resguardándose en las iglesias presbiterianas y bautistas con sus ideales de vida.

Véase la siguiente matriz de análisis:

Cuadro 2

Elementos de los sistemas religiosos (calvinista y católico) vs narcotráfico

Categorías de análisis	Subcategorías	Concepto
Sistemas religiosos (calvinista y católico)	Creencias	Interpretación de la realidad, de la historia, del hombre y del mundo.
	Ética	En todas las religiones se aprecia una vinculación bastante fuerte con determinadas normas de conducta individuales y sociales.
	Expresiones	Puede ser un culto, devociones, u oraciones individuales o colectivas
	Organización	Es una articulación de roles, de grupos religiosos más o menos formales.
Narcotráfico colombiano.		Noción de muerte Noción de tiempo

		Noción de vida Moral y ética
--	--	---------------------------------

Nota: Clasificación de las creencias, ética, expresiones y organización, de los sistemas religiosos calvinista y católico con el narcotráfico colombiano.

El enfoque de análisis de la matriz anterior, se fundamenta en que el calvinismo constituye una forma de vida religiosa, pero principalmente es una moral que determina la conducta personal frente a todo tipo de relaciones humanas, las cuales producen un sujeto social, económico y político en particular.

El análisis abarcará el comparativo de los elementos fundamentales de los sistemas religiosos a saber: a) Creencias, b) expresiones, c) ética y, d) organización. Con los valores y prácticas propuestos por el narcotráfico, a través de la “cultura” narco, perfilada en el país, pero principalmente ubicadas en las ciudades de Medellín y Cali, sedes de los dos grandes carteles del narcotráfico colombiano.

La experiencia vivida por los fieles católicos caleños de fin de siglo pasado, se da a través de la sustitución de un poder extremadamente suave como el católico, por otro que interviene mayoritariamente en todas las esferas de la vida pública y privada, sometiendo a regulación estricta a toda conducta individual. Este giro puede relacionarse con una forma de resistencia, ante el avance de la nueva forma de vida promovida por el narcotráfico.

Véase el siguiente análisis.

4.1 MATRIZ DE ANÁLISIS: ELEMENTOS DEL SISTEMA RELIGIOSO CALVINISTA VS CAPITALISMO VS NARCOTRÁFICO COLOMBIANO

Cuadro 3

Matriz de análisis: creencias del sistema religioso calvinista vs catolicismo vs narcotráfico colombiano

Elementos del sistema religioso calvinista vs capitalismo vs narcotráfico Colombiano			
Creencias			Narcotráfico
Presbiteriana	Bautista	Catolicismo	
Predestinación: los hombres fueron separados por Dios: a un pequeño grupo se le ha concedido la vida eterna, y deberá pasar su vida buscando descubrir el designio de Dios, en la más absoluta soledad.	La salvación es gratuita, por gracia por medio de la fe. Y no depende de las obras buenas. El único obstáculo para la salvación es la perversidad y el rechazo voluntario de Cristo como el único salvador.	Sacramento de la confesión de los católicos permitía desvíos en la conducta que se perdonaban a través de ella.	La muerte, por un lado, aparece en la forma de desapego a la vida, por el otro, evoca éxito al referirse a los enemigos eliminados, y por tanto poder y control del territorio o del negocio o castigo por acuerdos no respetados

Nota: Creencias del sistema religioso calvinista /catolicismo / narcotráfico colombiano

4.1.1 Creencias

Para el catolicismo el creyente de a pie sólo tenía acceso a la salvación a través de sacramentos, realizados con abnegación y con una fe infinita en la mediación de la Iglesia. Hasta el concilio Vaticano II, iniciado en 1962, se estableció la traducción de las escrituras, (hasta ese momento eran escuchadas en latín) y se

reconoció el papel fundamental del pueblo de Dios en la vida de la Iglesia, donde laicos, nombre que designa a los creyentes, (diferentes a los consagrados: sacerdotes y monjas) pasaron a ser la presencia de la iglesia, en todos los ámbitos del mundo donde debían dar testimonio del seguimiento de Jesús. Sin embargo, esta nueva doctrina católica ha tardado mucho tiempo en asimilarse en sus fieles, e incluso, hacia finales del siglo pasado no se vivía suficientemente en la iglesia colombiana y vallecaucana.

A diferencia del calvinismo y sus denominaciones adscritas, para las cuales todo hombre debe cumplir en su vida con su actividad profesional. Este precepto del trabajo y de la profesión como norma de vida, constituye el medio para permanecer en gracia.

Por el lado de las variables de la sub cultura narco, encontramos la noción de la muerte que permea inconsciente a la sociedad. Dentro de su contexto, aparece la imagen de la juventud que no está interesada en vivir mucho, diferente al ámbito religioso, para el cual la vida es la posibilidad de la salvación. Dentro de la sub cultura narco, lo único seguro es la muerte y por eso, alrededor de ella se tejen sinnúmero de significados.

Ante la permisividad de la fe católica representada en un dicho popular “el que peca y reza, empata”, algunos sectores de la sociedad caleña giraron en torno hacía la ética calvinista, siendo esta más radical en el medio religioso caleño. Esta búsqueda, se presentó como medio de resistencia a la propuesta suicida de la sub cultura narco, para la cual lo importante es vivir rápido y morir joven.

4.1.2 Expresiones

Cuadro 4

Expresiones del sistema religioso calvinista vs catolicismo vs narcotráfico colombiano

Elementos del sistema religioso calvinista Vs catolicismo Vs narcotráfico Colombiano			
Expresiones			Narcotráfico
Presbiteriana	Bautista	Catolicismo	
El estado de gracia: actuar en la vida profesional y una conducta ascética. “Simultáneamente, surge en una persona o colectividad la “virtud” capitalista del sentido del negocio y una forma intensa de religiosidad, que inunda y regula todos los actos de la vida ¹⁴⁶ ”	Los bautistas aceptamos el señorío de Cristo, lo que él dice debemos hacerlo. Debemos no solo predicar a Cristo Jesús como Señor, sino también guardar sus Mandamientos y aquellas cosas que son agradables a él.	La salvación comienza con el Bautismo. En éste, los padres permitirían que el niño reciba de la Iglesia la salvación que ésta dispensa. Sin embargo, además del bautismo, se deben realizar buenas obras a lo largo de toda la vida, desde respetar y ayudar al prójimo hasta ser fiel con la Iglesia Católica, sus doctrinas y ritos.	La identidad del narco está hecha de la exageración, formada por lo grande, lo ruidoso, lo estridente; una estética de objetos y arquitectura; escapulario y virgen; música a toda hora y a todo volumen, narco. toyota plateada, exhibicionismo del dinero. En síntesis, la obstinación de la abundancia, el gran volumen, la ostentación de los objetos. ¹⁴⁷ El narco es bien querido porque les da trabajo y no

¹⁴⁶ WEBER, Max , 1999 [1905/1920], La ética protestante y el espíritu del capitalismo, México: FCE, [consultado el 29 de agosto /2015. Disponible en: <http://medicinayarte.com/img/weber-max-la-etica-protestante-y-el-espiritu-del-capitalismo.pdf>.

¹⁴⁷ RINCÓN Omar. Narco.estética y narco.cultura en narco.lombia. [en línea]. No. 222 Revista Nueva sociedad. Julio-agosto 2009. [consultado el 20 de septiembre de 2015]. Disponible en: http://rolim.com.br/2009/box_drogas/06.pdf

			se están muriendo de hambre [...] “En comunidades como Medellín y otras tantas, las personas idolatran a los Narcotraficantes, ya que ellos les han ayudado a tener una “mejor vida”, han pavimentado calles, construido iglesias, les han brindado fuentes de empleo, etc¹⁴⁸.”
--	--	--	--

Nota: Expresiones del sistema religioso calvinista / catolicismo / narcotráfico colombiano

En cuanto a las expresiones, ya habíamos sugerido que la doctrina presbiteriana ve en la vida profesional, la posibilidad de llevar una vida ética y ascética, que conduce a la salvación; por el lado de la doctrina bautista, se insiste en guardar los mandamientos, y tener a Jesús como Señor para alcanzar la salvación, en la fe católica se necesita el bautismo, recibir los sacramentos y hacer buenas obras.

En la sub cultura narco, se reciben los sacramentos y se hacen buenas obras, mientras se arreglan cuentas con “los faltones”, permeando la economía desde la más pequeña y sencilla, hasta la más organizada, con dinero manchado de sangre de seres humanos que consciente o inconscientemente se han involucrado en las dinámicas propias del narcotráfico.

Es por eso que la vida recta ascética, propuesta por las denominaciones calvinistas, desafía las prácticas corruptas de la sub cultura narco. De ahí proviene

¹⁴⁸ Thoumi, Francisco. Relación entre corrupción y narcotráfico. [en línea] Revista de Economía de la Universidad del Rosario. Junio 1999. [consultado 20 de septiembre 2015]. Disponible en <https://mediosfera.wordpress.com/2010/08/23/el-narcotrafico-en-los-medios-y-en-la-sociedad/>

la resistencia de algunos sectores de la sociedad caleña de fin de siglo, años en los que el narcotráfico inundó de dinero la ciudad.

4.1.3 Ética.

Cuadro 5

Ética del sistema religioso calvinista vs capitalismo vs narcotráfico colombiano.

Elementos del sistema religioso calvinista vs catolicismo vs narcotráfico Colombiano			
Ética			Narcotráfico
Presbiteriana	Bautista	Catolicismo	
La misión primordial que tiene en la vida terrenal es cumplir los deberes en toda su vida principalmente en su actividad profesional. Lo reprobable es el descanso en la riqueza, el gozar de los bienes con un sentido tradicional de la propiedad, que lleva a la ociosidad y la sensualidad, y que aparta al elegido de la senda de la obra de Dios.	El cristiano debe vivir una vida separada del mundo para Dios, absteniéndose de todo lo malo y renunciando a los placeres temporales mundanos, así como a los hermanos que anden desordenadamente.	La Santidad es obra de Jesús pero Él no se impone. Requiere la respuesta libre del hombre. Quien ama a Dios desea responderle con todo el corazón, se esfuerza y persevera con la ayuda de la gracia para vencer la tendencia al pecado.	Me gustan las historias de las personas de cómo [...] primero no tenían nada y ahora ya andan en carro, tienen para comer, para mantener a su familia y, pues, es algo bueno, porque todas esas personas, la mayoría, casi siempre son de los ranchos y es una muestra de que sí se puede, echándole ganas... ellos se fueron por un camino que no es correcto. Se entiende que pactar, transgredirlas reglas, otorgar y ejercer poder, tener dinero, portar armas, son componentes que contribuyen a la creación de

			imaginarios sociales a través de los cuales se cristalizan aspiraciones y estilos de vida, modos de trabajo ilegal, un reconocimiento y estatus sociales.
--	--	--	---

Nota: Matriz de análisis: ética del sistema religioso calvinista vs catolicismo vs narcotráfico colombiano.

En la “ética” de la “narco cultura”, el fin justifica los medios, sin importar si implican a los amigos y conocidos. Lo único que no se sacrifica en nombre del narcotráfico es la madre, las demás relaciones pasan a segundo plano. La identidad del narco está hecha de obstinación de la abundancia, el gran volumen, la ostentación y exageración de los objetos, ahí que aparezca lo que representan las denominaciones calvinistas que reprueban el descanso en la riqueza, el gozar de los bienes como fin para la ociosidad y la sensualidad, además de que aparta al elegido de la senda de la obra de Dios; como una oposición y desafío frente a la ostentación y corrupción propuesta de la subcultura narco.

La denominación presbiteriana y bautista en Cali, oponen el trabajo, la vida pura y el ahorro, al dinero fácil y al juego sucio, en síntesis; a la vida sin ley de la cultura “narco”.

Es importante recalcar que estas denominaciones han florecido sobre todo en los sectores más populares, y con alta vulnerabilidad social, según la ubicación de nuevos templos y grupos de reunión. Se puede deber a un anhelo de ascenso de clase, pues el modelo y los medios presentados por las denominaciones muestran como ese sueño puede ser real. Es ahí donde aparece la figura del pastor, como modelo a seguir, porque ha sido bendecido y lleva una vida pura, por tanto el adepto también podría lograrlo.

Y por último, en cuánto al mundo católico, podemos encontrar dos clases de católicos que emigran a las iglesias históricas; aquellos que frente a los valores

propuestos por el narcotráfico manifiestan su negación, y aceptan el exigente modo de vida de estas denominaciones, y aquellos, que después de lograr el ascenso de clase, a través de algunos tentáculos del narcotráfico, quieren “legalizar” su situación ante Dios, y continuar con una vida recta, camino a la salvación.

4.1.4 Organización.

Cuadro 6

Organización del sistema religioso calvinista vs catolicismo vs narcotráfico colombiano

Elementos del sistema religioso calvinista vs catolicismo vs narcotráfico colombiano			
Organización			Narcotráfico
Presbiteriana	Bautista	Catolicismo	
La única vía de contacto con Dios, para conocer el estado de gracia, lo constituían los dones que el Ser Supremo le entregaba a los elegidos.	El Nuevo Testamento, en cambio establece que los creyentes de esta era no necesitan más de intermediario que los lleve a Dios. De manera que ahora cada creyente es un sacerdote para sí mismo. En Hebreos 4:14-16 se da el camino abierto por Cristo. No hay jerarquías dentro de la iglesia de Cristo.	El Papa es representante de Cristo en la tierra. Su misión es gobernar, alentar a los fieles del mundo entero y transmitir el mensaje de Jesús a través del Magisterio. Los obispos: son los sucesores de los apóstoles de Jesús. En comunión con el Papa, su misión es la misma, pero en sus diócesis y en comunión siempre con los demás obispos y el Santo Padre. Los sacerdotes: son los colaboradores del obispo y santifican y	El poder a través del control, del uso del dinero, de la violencia, de la ilegalidad en tanto son prácticas que forjan aspiraciones y deseos de conquistar el mundo, de tener un reconocimiento, una presencia social y política que inspire respeto y temor.

		pastorean la parroquia o comunidad que el obispo les ha encargado. Los diáconos: son los colaboradores de los sacerdotes en la administración de algunos sacramentos y en las actividades de caridad. Los laicos: ejercen el apostolado con su trabajo para la evangelización y santificación de los hombres, y para la función y el desempeño de los negocios temporales, llevado a cabo con espíritu evangélico de forma que su laboriosidad en este aspecto sea un claro testimonio de Cristo y sirva para la salvación de los hombres.	
--	--	---	--

Nota: Organización del sistema religioso calvinista vs catolicismo vs narcotráfico colombiano

La Iglesia Católica tiene en su jerarquía, la mediación de la salvación, es decir, la salvación se da solo a través de la iglesia y la adhesión a sus ritos y doctrinas; la gracia es dispensada a través del sacerdote raso, obispo, cardenal o Papa. Por el lado de la iglesia presbiteriana, la única vía de contacto con Dios es a través de los dones que esté ha dado a su elegido, en la denominación bautista cada uno es sacerdote de sí mismo. En la subcultura narco desaparece la mediación jerárquica del sujeto con el mundo de lo sagrado, la persona invoca la protección de las

deidades directamente, y por cualquier motivo, ya que la noción de bondad se ha desdibujado, porque las representaciones y sentidos, son de índole individualista, importándoles sólo sobrevivir cada vez que se empeña la vida. (Ledo, 2013)

Frente a este imaginario, las iglesias históricas viven del regalo del carisma natural en sus pastores, que es orientado para la gloria de Dios. La gracia no la da la iglesia, el carisma es natural y viene de Dios directamente a la persona elegida como pastor de un rebaño.

Finalmente, el recorrido por cada uno de los elementos de los sistemas religiosos y el comparativo realizado con las características de la sub cultura narco, puede indicar los motivos que llevaron a un sector de la sociedad caleña a buscar en la espiritualidad presbiteriana Cumberland y Bautista, una tabla de salvación, en medio de la crisis de valores develada por el narcotráfico. Crisis que más allá de los problemas en los diferentes ámbitos de la sociedad, tergiversó el camino a la salvación en el ámbito religioso, ya que el narcotráfico y todo lo que le rodea, destruye en el mundo religioso la posibilidad de vida eterna y de salvación.

El florecimiento de las espiritualidades presbiteriana Cumberland y bautista en la ciudad de Cali a finales del siglo XX, guarda relación con una forma de resistencia, puesta en práctica por algunos sectores de la sociedad caleña. ¿Resistir a qué? Resistir al esquema de “valores” propuesto por la “cultura” narco, donde el bien y el mal quedo desdibujado, generando una crisis de valores que no solo fomentaba el conflicto social, sino que en el camino espiritual, destruía toda posibilidad de salvación. Dada esta situación, algunos sectores, sobre todo los más vulnerables, optaron por una forma de resistir, esta resistencia se evidencio en cuatro aspectos a saber:

- a) el rechazo a las prácticas de la sub cultura narco;
- b) la lucha contra la dominación y sumisión que generaron los carteles en la cotidianidad del caleño;
- c) la crítica a la vida de los nuevos ricos; y finalmente,

d) la reflexión sobre el núcleo de la propuesta narco: “todo(s) tiene(n) precio”.

4.2 RELACIONES ENTRE LAS IGLESIAS PRESBITERIANAS CUMBERLAND Y BAUTISTA, CON LAS DENOMINACIONES PENTECOSTALES - NEOPENTECOSTALES

Las iglesias presbiterianas Cumberland y Bautista, como lo hemos anotado anteriormente; aparecen con unos preceptos que los han hecho un punto de referencia en las creencias actuales; uno de estos corresponde a su trabajo desde la convicción en la acción del Espíritu Santo a través de la Iglesia; un estilo de vida centrado en los preceptos de la Palabra y el accionar del Espíritu, ha permitido para algunos de sus adeptos encontrar lo que necesitan para su existencia; desde allí la tarea de su evangelización refleja la aceptación total de su doctrina manifestándose en el testimonio de un grupo de sus fieles; pero también se ha podido quedar un poco corta frente al accionar de la fe en otros creyentes ya sea motivado por la misma cultura, los aspectos sociales y económicos de sus miembros es allí que en el interior de las iglesias en estudio se ha desarrollado una nueva tarea de evangelización masiva, que permite al creyente su participación activa con tipos de alabanza y manifestaciones eufóricas propias de otras denominaciones donde aparecen “campañas de sanidad divina”¹⁴⁹, “sembradores de semilla” y su mirada hacia las partes más vulnerables de la sociedad en sus visitas a “los enfermos, prisioneros de las cárceles” y otros sectores marginados.

En lo referido a su liturgia se manifiesta como:

(...) más emotivo y espontáneo, no limita la expresión corporal de sus miembros. La alabanza y la adoración se hace acompañar de manifestaciones eufóricas, gritos y danzas que terminan por convertirse en su culto racional donde hay un tiempo dedicado a la manifestación de los dones del Espíritu Santo siendo los más

¹⁴⁹ ALVAREZ, Carmelo. Pentecostalismo y liberación: una experiencia latinoamericana. Departamento Ecuménico de Investigaciones, 1992. Pág. 237.

utilizados: el don de lenguas, el don de profecía y el don de interpretación de lenguas¹⁵⁰.

Desde allí surgen en el seno de las iglesias Presbiteriana Cumberland y Bautistas líderes que inyectan en sus mensajes este tipo de expresiones y prácticas que son propias de la mirada de la fe de las iglesias de corte pentecostal, el cual corresponde a una vertiente donde confluyen; las iglesias evangélicas, luteranas, presbiterianas, bautistas, metodistas y las Iglesias Católicas.

Esta se manifiesta como el nuevo pentecostalismo, caracterizado por un cambio del discurso (el mundo es nocivo y malo) a uno que transfiere la imagen de prosperidad y la abundancia. Factores que se vuelven manifiestos a través de la opulencia de sus estamentos físicos; los cuáles tienden a tener mayores atractivos y lujos¹⁵¹.

Según Barrientos, por el lado de la liturgia, llevan a un nivel mayor los elementos pentecostales como el hablar en lenguas, la sanidad; apareciendo en su hacer los “famosos desmayos en el Espíritu” y las profecías¹⁵².

Otra diferencia grande entre el pentecostalismo y el neo pentecostalismo es en su escasa participación social; conocida era la intervención del pentecostalismo en las causas sociales, donde primaba el interés de rescatar con la palabra a los sectores con mayores dificultades, por pobreza, marginalidad, violencia, drogas etc. Por el lado del neo pentecostalismo surgen instituciones educativas privadas, que en su mayoría tienen altos costos económicos; teniendo como público predilecto las clases medias y altas.

¹⁵⁰ BARRIENTOS, Josué. El pentecostalismo y el neo pentecostalismo. Identidades confusas a partir de 1900 en Honduras. 2004. [En línea] [25 de Febrero]. Disponible en <http://www.prolades.com/>

¹⁵¹ *Ibíd.*

¹⁵² *Ibíd.*

Las prácticas neo pentecostales emergen en una época proclive a los discursos positivos y que entablen el imaginario de prosperidad. El hedonismo y el proceso de personalización, cobran protagonismo en estos imaginarios religiosos, donde el individuo tenga la opción de “progreso” y crecimiento económico.

Los factores que determinan estos fenómenos de la modernidad tienen su mayor manifestación en las “autoridades” que permiten al individuo, (desinteresado de su mundo social), construir sus libertades con base al interés personal; satisfaciendo los placeres y deseos de consumo. Rasgos que difieren con el habitual discurso del pecado y la austeridad, promovidos por la religión católica.

5. CONCLUSIÓN.

En conclusión, los elementos de las representaciones religiosas en su dialéctica, reproducen relaciones causales entre sí. Para el análisis de coyuntura que se realiza en esta investigación, la ética religiosa que configuró la Iglesia Católica desde los primeros días de la Republica de Colombia, hasta la última década del siglo XX; pasando por la conformación de los partidos políticos tradicionales y la participación escueta en las diferentes guerras civiles; reprodujo una imagen del sobrenatural como benefactor de las clases pudientes en algunas ocasiones, y como favorecedor de los grupos revolucionarios a través de mediaciones, en otras. Así mismo, configuró una expresión religiosa ajena a la experiencia festiva de los pueblos colombianos, que revela en el culto en latín una esfera extraña y poco acogedora.

Simultáneamente, las iglesias históricas, que para este análisis son Presbiteriana Cumberland y Bautista, manifestaron en cada una de sus inserciones un favoritismo por las clases oprimidas, inicialmente expresaron esta preocupación a través de la instrucción popular, después a través de la formación de la clase obrera y en estas últimas décadas, a través del acompañamiento a poblaciones vulnerables con templos y grupos de reflexión ubicados en sectores marginales. Estos hechos confirmaron a la vez, una ética religiosa que expresaba estar del lado de las grandes masas de pobres, lo cual condujo al pueblo colombiano a experimentar un sobrenatural que bendice, acompaña y hace prosperar como signo de aprobación.

Así mismo, configura una creencia centrada en el carisma natural de los elegidos, que es transmitida a los adeptos quiénes se convencen de participar de la elección que Dios ha hecho al pastor, esto ha configurado una identidad de predilección en los adeptos de las denominaciones estudiadas.

La correlación de los elementos religiosos indica que una parte de la sociedad caleña de finales de siglo, en plena crisis de valores generada por la modernidad

tardía, y el desequilibrio social representado en la presencia del narcotráfico, buscó refugiarse en las denominaciones Presbiteriana y Bautista, guiados por los principios puritanos; tanto Presbiterianos que seducen con el principio de acumulación de riqueza como sinónimo de bendición; como los principios Bautistas que exigen la separación de las cosas del mundo como signo de consagración a Dios.

Sin embargo, es imposible obviar que las iglesias presbiteriana y bautista han presentado un florecimiento notorio en la última década del siglo pasado, originado por diferentes fenómenos como la secularización; donde el poder religioso de parte de la Iglesia Católica se desdibujó, (igual que las otras instituciones de la modernidad), como en la utilización de estrategias de manipulación de las masas, y el efecto *seducción*, como factores que atraen y adhieren nuevos creyentes.

En Colombia, las mafias de las drogas, la violencia política, y los actores armados, en tanto fenómenos capaces de alterar el funcionamiento del Estado y la sociedad, habrían inducido procesos de crisis y habrían sido capaces de alterar el contexto social y político en el que los individuos articulan sus decisiones y actitudes políticas. Los factores de carácter individual no pueden explicar enteramente las acciones y opiniones de los ciudadanos. Junto con ellos, el comportamiento político debe ser entendido en términos de la relación de las personas con el entorno y los factores ambientales que afectan las decisiones individuales¹⁵³.

¹⁵³ Huckfeldt, Robert. 1979. "Political Participation and the Neighborhood Social Context." American Journal of Political Science 23 (3):579-92. Citado en García Sánchez, Miguel. 2010. "Bajo la mira de los actores armados. Contextos violentos, participación política e intención de voto en Colombia." En Conflicto armado, seguridad y construcción de paz en Colombia: Cuatro décadas de Ciencia Política en la Universidad de los Andes, ed. A. Rettberg. En artículo de García Sánchez, Miguel. 2010. Cultivos ilícitos, participación política y confianza institucional. Bogotá: Departamento de Ciencia Política, Ediciones Uniandes

6. BIBLIOGRAFÍA

ALAPE, Arturo. Noche de pájaros. Pijao Editores – Caza de Libros, Ibagué, 1984.

ÁLVAREZ G., Gustavo. La cultura del narcotráfico. Revista Número. Debates de Número: Cultura y Narcotráfico. Edición [agosto -septiembre- octubre 1995]. 1995. Disponible en internet: http://www.mamacoca.org/docs_de_base/La_Representacion_Social_del_narcotrafico/RevistaNumero_CulturayNarcotrafico_sep_oct_1995_AlvarezGardeazabal.pdf

ALVAREZ, Carmelo. *Pentecostalismo y liberación: una experiencia latinoamericana*. Departamento Ecuménico de Investigaciones, 1992.

ARBOLEDA, Carlos. “Pluralismo religioso en Colombia. XI congreso de historia de Colombia” [en línea]. Consultado febrero 10 – 2015. Disponible en internet: http://relicultura.tripod.com/ponencias/carlos_arboleda.htm#1.

AVEDAÑO. L. El obispo José María Estévez, míster James Thompsom y el primer intento de ecumenismo en Colombia. Discurso pronunciado en el Salón Santander, de la Academia de Historia del Norte de Santander. 2011. Recuperado de <http://www.laplayadebelen.org/>

BAUMAN, Zygmunt. Modernidad líquida. Fondo de cultura económica, 2015. [consultado: 23 de Febrero 2016] Disponible en <https://es.scribd.com/>

BARRIENTOS, Josué. El pentecostalismo y el neopentecostalismo. Identidades confusas a partir de 1900 en Honduras. 2004. [En línea] [25 de Febrero]. Disponible en <http://www.prolades.com/>

BIDEGAIN, Ana María et al. Historia del cristianismo en Colombia. Corrientes y diversidad. Bogotá: Taurus. 2004.

BIDEGAIN, Ana María; DEMERA VARGAS, Juan Diego. Globalización y diversidad religiosa en Colombia. Universidad Nacional de Colombia Facultad de Ciencias Humanas. Primera edición 2005. Bogotá.

CAMPOS, Bernardo L. *Pentecostalismo y liberación: una experiencia latinoamericana*. Departamento Ecuménico de Investigaciones, 1992.

CAMACHO, José Manuel. El narcotremendismo literario de Fernando Vallejo. La religión de la violencia en La Virgen de los Sicarios. *Revista de Crítica Literaria Latinoamericana*, Año 32, No.63/64. 2006.

COLEGIO DE ABOGADOS ESPECIALIZADOS EN DERECHO DEL TRABAJO Y SEGURIDAD SOCIAL DE COLOMBIA. "XXV Congreso Anual de Derecho del Trabajo. Desafíos del derecho laboral frente a la reorganización del trabajo en la empresa". Bogotá. 2007.

CONFERENCIA DEL EPISCOPADO LATINOAMERICANO. (Agosto 26 – 8 de septiembre, 1968: Medellín, Colombia). Memorias. En: *Revista Javeriana* (2005); p. 110.

CONFERENCIA EPISCOPAL COLOMBIANA. Comunismo. Manifiesto de lucha anticomunista (1944). Bogotá: Editorial el Catolicismo, 1956.

CONFERENCIA EPISCOPAL COLOMBIANA. Pastoral colectiva (1944). Conferencias Episcopales de Colombia. Bogotá: Editorial el Catolicismo, 1956. p 458-459.

CÓRDOVA, Nery. La subcultura del" narco" en Sinaloa: la fuerza de la transgresión. *Cultura y representaciones sociales*, 2007, vol. 2, no 3.

DE REINA, Casiodoro. La Sagrada Biblia. Reina-Valera 1960 (RVR1960) [en línea]. [consultado 12 de febrero del 2015]. Disponible en <https://www.biblegateway.com/passage/?search=Salmos+103&version=RVR1960>.

DE ROUX, Gustavo. Orígenes y expresiones de una ideología liberal. [en línea]. Departamento de Sociología del CIDSE. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en internet: <http://cms.univalle.edu.co/socioeconomia/media/ckfinder/files/Origenes%20y%20expresiones%20de%20una%20ideologia%20liberal.pdf>

DEAS, Malcolm Douglas. El papel de la Iglesia, el ejército y la policía en las elecciones colombianas entre 1850 y 1930. [en línea]. Boletín Cultural y Bibliográfico, [S.l.], v. 39, n. 60, p. 2-29, abr. 2014. ISSN 0006-6184. [consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en internet: <<http://publicaciones.banrepcultural.org/index.php/boletincultural/article/view/1133/1141>

DIEZ DE VELASCO, Juan. Historia de las religiones. Métodos y perspectivas. Madrid: Editorial Akal. S.A. 2005.

DUSSEL, Enrique. Historia de la iglesia en América Latina: medio milenio de coloniaje y liberación, 1492-1992. [en línea]. Madrid Mundo Negro-Esquila Misional. [Consultado el 20 de septiembre 2015]. Disponible en <http://bibliotecavirtual.clacso.org.ar/clacso/otros/20120215100901/iglesia.pdf>

EDER, Doris. Crecimiento Económico en Cali 1960 - 1999. En: Procesos Históricos. Valle del Cauca. [Consultado 29 de agosto/2015]. Disponible en <http://www.valleenlinea.org/tiki-index.php?page=Una%20sociedad%20para%20la%20convivencia>.

EDER, Doris. Una sociedad para la convivencia. En: Procesos Históricos. Valle del Cauca. [Consultado 29 de agosto/2015]. Disponible en <http://www.valleenlinea.org/tiki-index.php?page=Una%20sociedad%20para%20la%20convivencia>.

FACULTAD DE DERECHO Y CIENCIAS POLÍTICAS. Revista Vol. 44, No. 121 (2014) / 755 Disponible en internet: https://www.google.com.co/?gfe_rd=cr&ei=BzsVVvmuJcXI8AeS1YqIBw#q=El+rechazo+a+las+medidas+anticlericales+de+Santander+con+las+que+se+pretendi%C3%B3+aminorar+la+influencia+social+del+clero+fue+interpretado+por+el+n%C3%B3+Bacleo+antibenthamista+como+la+concreci%C3%B3n+del+ Consultado Febrero 10 -2015.

FIGUEROA S, Helwar Hernando. Tradicionalismo, hispanismo y corporativismo. Una aproximación a las relaciones non sanctas entre religión y política en

Colombia (1930 – 1952). Bogotá, 1. Ed. Bogotá: 2009. Editorial Bonaventuriana. Universidad de San Buenaventura. ISBN: 9789588422176. 252 p.

GARCIA S, Miguel. 2010. "Bajo la mira de los actores armados. Contextos violentos, participación política e intención de voto en Colombia." En Conflicto armado, seguridad y construcción de paz en Colombia: Cuatro décadas de Ciencia Política en la Universidad de los Andes, ed. A. Rettberg. Disponible en internet: [http://s3.amazonaws.com/academia.edu.documents/30849969/Colombia-Capitulo-Miguel-](http://s3.amazonaws.com/academia.edu.documents/30849969/Colombia-Capitulo-Miguel-Garcia.pdf?AWSAccessKeyId=AKIAJ56TQJRTWSMTNPEA&Expires=1457363099&Signature=U8%2FuVHAUVdRC%2BKu%2BO7EVS1%2BwoiQ%3D&response-content-disposition=inline%3B%20filename%3DCultivos_ilicitos_participacion_politica.pdf)

[Garcia.pdf?AWSAccessKeyId=AKIAJ56TQJRTWSMTNPEA&Expires=1457363099&Signature=U8%2FuVHAUVdRC%2BKu%2BO7EVS1%2BwoiQ%3D&response-content-disposition=inline%3B%20filename%3DCultivos_ilicitos_participacion_politica.pdf](http://s3.amazonaws.com/academia.edu.documents/30849969/Colombia-Capitulo-Miguel-Garcia.pdf?AWSAccessKeyId=AKIAJ56TQJRTWSMTNPEA&Expires=1457363099&Signature=U8%2FuVHAUVdRC%2BKu%2BO7EVS1%2BwoiQ%3D&response-content-disposition=inline%3B%20filename%3DCultivos_ilicitos_participacion_politica.pdf)

GIROUX, Henry. Teoría y resistencia en educación. [en línea] Editorial Siglo XXI. Primera edición en español, 1992 México, 1995. Editorial Siglo XXI. [Consultado el 1 de mayo de 2015] Disponible en internet: [https://www.google.com.co/webhp?sourceid=chrome-](https://www.google.com.co/webhp?sourceid=chrome-instant&ion=1&espv=2&ie=UTF-8#q=GIROUX%2C+Henry.+Teor%C3%ADa+y+resistencia+en+educaci%C3%B3n.+Editorial+Siglo+XXI.+Primera+edici%C3%B3n+en+espa%C3%B1ol%2C+1992+M%C3%A9xico%2C+1995.)

[instant&ion=1&espv=2&ie=UTF-8#q=GIROUX%2C+Henry.+Teor%C3%ADa+y+resistencia+en+educaci%C3%B3n.+Editorial+Siglo+XXI.+Primera+edici%C3%B3n+en+espa%C3%B1ol%2C+1992+M%C3%A9xico%2C+1995.](https://www.google.com.co/webhp?sourceid=chrome-instant&ion=1&espv=2&ie=UTF-8#q=GIROUX%2C+Henry.+Teor%C3%ADa+y+resistencia+en+educaci%C3%B3n.+Editorial+Siglo+XXI.+Primera+edici%C3%B3n+en+espa%C3%B1ol%2C+1992+M%C3%A9xico%2C+1995.)

GREGORIO XVI Papa. "MIRARI VOS". Sobre los errores modernos. Carta Encíclica promulgada el 15 de agosto de 1832. [en línea]. Consultado el 1 de mayo de 2015. Disponible en internet: http://www.vatican.va/archive/histcouncils/iv_vaticancouncil/indexsp.htm.

GUZMÁN, Germán, UMAÑA, Eduardo; FALS, Orlando. La Violencia en Colombia: Estudio de un proceso social. Tomo I. Bogotá: Círculo de Lectores, S.A. 1988.

HOUTART, François. Sociología de la Religión. 3 ed. Bogotá: editorial Buena Semilla, 2006. 139 p.

JUAN PABLO II, Papa. Carta Encíclica *Redemptor Hominis* . Promulgada el 4 de marzo 1979. [en línea]. [consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm

JUAN XXIII, Papa. Carta Encíclica *Pacem in Terris*.: sobre la paz en la tierra. Promulgada el 11 de abril de 1963. [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en <http://www.vatican.va/archive/histcouncils/iivaticancouncil/indexsp.htm>

LE BON, Gustave. *Sicología de las masas*. [en línea]. Ediciones Morata, S.L. Editores. Quinta Edición. 1920. Madrid. [Consultado el 10 de febrero de 2015] Disponible en internet: <https://libroweb.wordpress.com/2007/10/12/gustave-le-bon-psicologia-de-las-masas-lebon/#PRESENTACI%C3%93N>.

LEDO ANDIÓN, Margarita; VASSALLO DE LÓPEZ, Maria Inmacolata. Libro de Actas. XIII Congreso Internacional Ibercom /. Santiago de Compostela: IBERCOM, Ass IBERCOM, AGACOM, 2013. 3866 p. ISBN: 978-84-695-7564-2. XIII Congreso Internacional Ibercom- 2. Comunicación- 3. Cultura- 4. Esferas de poder [en línea] [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en: http://www.academia.edu/11561183/La_apropiaci%C3%B3n_de_la_m%C3%BAica_sobre_narcotr%C3%A1fico_un_tejido_de_significaciones_e_imaginarios_juveniles.

LEÓN XIII Papa. Carta Encíclica *Quod Apostolici Muneris*: Sobre el socialismo, comunismo, nihilismo, promulgada el 28 de diciembre de 1878. [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en <http://www.vatican.va/archive/histcouncils/iivaticancouncil/indexsp.htm>.

MANOSALVA CORREA, Andrés Felipe. Los obispos colombianos en la época de la violencia: paz, guerra y anticomunismo (1945-1965). Universidad Nacional de Colombia. 2013.

MELO, Jorge Orlando. *Narcotráfico y democracia: la experiencia colombiana*, en Colombia es un tema. Bogotá. Colombia. 2015.

MORENO PALACIOS, Pablo. Por momentos hacia atrás... por momentos hacia adelante. Una historia del protestantismo en Colombia 1825-1945. Estelar Impresores Ltda. Cali. 2010, 241 p.

ORDOÑEZ, Francisco. Historia del cristianismo evangélico en Colombia. Medellín: tipografía Unión.1955.

OSPINA, Eduardo. Las sectas protestantes en Colombia. Breve reseña histórica con un estudio de la llamada persecución religiosa. Segunda edición. Bogotá: Imprenta Nacional. 1955.

OLESZKIEWICZ-PERALBA, Malgorzata. El narcotráfico y la religión en América Latina. *Revista del CESLA*, 2010, vol. 1, no 13, p. 211-224.

PABLO VI, Papa. Carta Encíclica Populorum Progressio. Promulgada el 26 de marzo 1967 [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en <http://www.vatican.va/archive/histcouncils/iivaticancouncil/indexsp.htm>

PÍO IX, Papa. Carta Encíclica Qui pluribus: Sobre la Fe y la Religión, promulgada el 9 de noviembre de 1846. [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en <http://www.vatican.va/archive/histcouncils/iivaticancouncil/indexsp.htm>.

PÍO XI, Papa. Carta Encíclica Divini Redemptoris: sobre el Comunismo Ateo. Promulgada el 15 de mayo de 1937 [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en internet: <http://www.vatican.va/archive/histcouncils/iivaticancouncil/indexsp.htm>

PÍO XII, Papa. Carta Encíclica Summi Pontificatus: sobre Solidaridad Humana y Estado totalitario. Promulgada el 20 de octubre de 1939 [en línea]. [Consultado el 1 de mayo de 2015]. Disponible en <http://www.vatican.va/archive/histcouncils/iivaticancouncil/indexsp.htm>

PONCE M., Álvaro, Los pecados de la Iglesia en Colombia. Penguin Random House Grupo Editorial Colombia. 2013.

RINCÓN, Omar. Narco.estética y narco.cultura en narco.lombia. Revista Nueva Sociedad, No. 222, julio-agosto de 2009, ISSSN: 0251-3552 www.nuso.org.

ROJAS Q, Jorge T.; HURTADO R, Alberto. Conozcamos nuestra historia. Bogotá. 1984. PIME Editores. 216 p.

SIERRA J., Esther S. El misionero protestante y la práctica de evangelización – conversión. La misión alianza evangélica en el Norte de Santander. 1944 – 1956. Disponible en internet: <http://es.scribd.com/doc/75900661/EL-MISIONERO-PROTESTANTE-Y-LA-PRACTICA-DE-EVANGELIZACIONCONVERSION-LA-MISION-ALIANZA-EVANGELICA-EN-EL-NORTE-DE-SANTANDER-1944-1956#scribd>

SEPÚLVEDA, Juan. El crecimiento del movimiento pentecostal en América Latina. *Pentecostalismo y liberación: una experiencia latinoamericana*. San José, DEI, 1992, p. 85.

SCHÄFER, Heinrich. La generación del sentido religioso-observaciones acerca de la diversidad pentecostal en América Latina.(Generating religious meaning-observations about Pentecostal diversity in Latin America). *Voces del pentecostalismo latinoamericano (II): Teología, Historia, Identidad*, 2009.

TIRADO M, Álvaro. "Rojas Pinilla: Del golpe de opinión al exilio". En Nueva Historia de Colombia. Tomo 11. Bogotá. 1981. Editorial Planeta.

WEBER, Max 1999 [1905/1920], La ética protestante y el espíritu del capitalismo, México: FCE, [consultado el 29 de agosto /2015. Disponible en: <http://medicinayarte.com/img/weber-max-la-etica-protestante-y-el-espiritu-del-capitalismo.pdf>.

Wolny, Witold P. "El mundo postmoderno y la religiosidad." *EA, Escuela abierta: revista de Investigación Educativa* 1 (1998): 7. <https://dialnet.unirioja.es>

Anexo A: *El Herald* 1882

Anexo B: periódico *El Herald* 1899

Anexo C: periódico *El Herald* 1899-1

Anexo nexa D: CD con videos 1 y 2